



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

Princeton University Library



32101 077781852

٢١

al-Suyūri, al-Miqdād
- Ibn Abd Allāh

كتاب نقله من كتاب
الشيخ الفاضل
الطبيب المشهور
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

مع الورد

al-Nāfi' yawm
al-hashar

يا أيها سيدى منى والى ملكة

اثبات التصانيع بالاماد

لاذنا لما هيته المكنر وهو المطر قال ولا شك فان هنا موجوب بالضرورة فان
 كان واجبا لذاته فهو المطر وان كان ممكنا افتقر الوجود ووجه بالضرورة
 فان كان الموجب واجبا لذاته فالطلب وان كان ممكنا افتقر الوجود
 فان كان الاول ذاتا وهو باطل بالضرورة وان كان ممكنا اخر فليس هو باطل
 ايضا لان جميع الخاد تلك التسلسل الجامعة لجميع الممكنات تكون ممكنة بالضرورة
 فتشترك في امتناع الوجود لذاتها فلا بد لها من وجود خارج عنها بالضرورة
 فتكون واجبا بالضرورة وهو المطلوب اقول للعلماء كافة في اثبات التصانيع
 طريقان الاول والاستدلال بانارة المحوثة لا السبب على وجوده كما اشار
 اليه في الكتاب العزيز بقوله تعالى سبحانه يا ايها الذين آمنوا في انفسهم حتى
 تعلم ان الحق وهو طريق ابنهم الجليل فانه استدلك بالافعال الذي يسمو لقبه
 المسلم للحركة المستلزمة للحدوث المستلزم للتصانيع فانه الثالث وان ينظر
 في الوجود بنفسه ويقسم الى الواجب المكنر حتى تثبت القسمة بوجود واجب
 صلا عن جميع ما عداه من الممكنات والبالاشارة في التبريل بقوله اولتم
 بكف تريك انه على كل شيء يتمم والمضم ذكر في هذا الباب الطريه معانيها
 الى الاول عند اثبات كون ناد راوسنجا واما الثالث فهو المذكور في مقاييسه
 ان نقول لو لم يكن الواجب موجودا لزم اما الدور والتسلسل واللاذنه
 بقمه باطل والمرتوم وهو عدم الواجب مثله في البطلان بمجال سنال ان
 امرنا نحن ما بيان لعدم الدور والتسلسل فباينها بيان بطلانها اما بيان
 الامر الاول فهو ان ههنا ما هيها تنقنه بالوجود الخارج بالضرورة فان كان

١
 انظر على ذكر التصانيع في كتاب
 على وجودها حسب مقتضى
 الواجب والتمسك بالطلب
 حكما ادرك ان التصانيع
 العلم كقصد في كتاب
 في تصانيعه وفي كتاب
 او صدرت عنها في كتاب
 لا يراعى في كتاب
 فان كان كذلك فالطلب
 غير فليس كذلك في كتاب
 في التصانيع في كتاب
 وهو المطلوب في كتاب
 الذي استدل به في كتاب
 واذا ما المصنف الاول
 كان سببها لانها
 سببه كونها تعالا تادرا
 منها ما يكون انهم توقف
 الشك على مقتضى امر
 عودته العالم وكون
 انتمت لانها في نظر
 لا الوجود وهو امر
 وكلاهما وجودا في
 البطلان الذي هو
 سبب

في إثبات الصانع بالإتار

الواجب موجودا معها فهو المصمم وإن لم يكن موجودا بل لم يشركه كما يجملها
 في الامكان اذ لا واسطة بينهما فلا بد لها من مؤثر خارج بالضرورة فمؤثرها
 ان كان فاجبا فهو المظهر وان كان ممكنا افتقر الى مؤثر اخر مؤثره فمؤثره ان كان
 فرضا اولاد لم التدور وان كان ممكنا اخر غير منتقل الكلام اليه ونقول كما قلنا اولاد
 ويلزم التسلسل فلذبا ان يرفعها واما بيان الامران في وهو بيان بطلان ما تقول
 اما التدوير فهو عبارة عن توقف الشيء على ما يتوقف عليه كما يتوقف اعلاب و
 بعله وهو باطل بالضرورة اذ يلزم منه ان يكون الشيء الواحد موجودا و
 معدوما معا وهو محال وذلك لانه اذا توقف اعلاب كان الالف متوقفا
 على ب وعلى جميع ما يتوقف عليه ومن جملة ما يتوقف عليه ب هو ا ب نفسه
 فليزم توقفه على نفسه الموقوف عليه متقدم على الموقوف فليزم تعلقه على
 نفسه والمتقدم من حيث انه متقدم يكون موجودا قبل المتأخر فيكون الالف
 ح موجودا قبل ب فيكون وجودا متقدما معا وهو محال واما التسلسل
 فهو ترتيب وتعلولان عللا بحيث يكون السابق عللة في وجود لاحقه هكذا هو
 ايضا باطل لان جميع اهاد تلك التسلسل الجامعة لجميع الممكنات تكون ممكنة
 لا لخاصتها بالاجتناب فقتلها في الامكان فتفتقر الى مؤثر فمؤثرها
 اما نفسها او جزئها او الخارج عنها والالام كما قلنا باطله قطعاً اما الاول
 فلا استحالة لانه الشيء في نفسه والالام يتقدم على نفسه هو باطل كما تقدم قلنا
 الثاني فلانه لو كان المؤثر فيها جزئها لزم ان يكون الشيء مؤثرا في نفسه لان من جعلها
 وفيه عللة ايضا فليزم تقدمه على نفسه علله وهو ايضا باطل واما الثالث

ويمكن من غير المعلوم والامكان
 ليس له وجود
 نفسه بغير تلك العلة
 ولو كان في غيره من غير تلك العلة
 ان يكون المدبر هو المدبر
 في نفسه
 بيان الدور
 بطلان
 وجود الالام
 بيان التسلسل في الالام
 ان يكون في بعضها وارجبا
 في سائر الممكنات
 كما هو في الالام
 بطلان
 ويمكن فرضه ان لا يكون
 له وجود في غيره
 فلا بد من الالام
 في الالام

فوقه

الفرق بين الغضد والارادة ان الغضد خاص والارادة عام ولا يقال ارادته نعم ولا يقال غضده الله ويمكن ان يكون
 من الاضافات المتفرقة
 سن ١٥

في صفات النبوتية

١٥
 فلو جهس الاول انه يلزم ان يكون الخارج عنها واجبا اذا فرض اجتماع جملة
 الممكنات في تلك التسلسل فلا يكون وجودها خارجا عنها الا الواجب لا واسطة
 بين الواجب الممكن فيلزم مطلوبا الثالث انه لو كان المؤثر في كل واحد واحد
 من اجاد تلك التسلسل لا يخرجها عن اجتماع عليين مستقلتين
 على معلول واحد شخصي وذلك باطل لان الفرض ان كل من اجاد تلك
 التسلسل مؤثر في لاحقه وقد فرضنا بتوابعها في كل واحد منها فيلزم
 اجتماع عليين على معلول واحد شخصي وهو محال والالزم استغنائه
 عنها ما حالها جارية ما فيجتمع التبعضا وهو محال فبطل التسلسل
 وقد بان بطلان الدقة والتسلسل فيلزم مطلوبا وهو وجود الواجب
قال الفصل الثاني في صفاته النبوتية وهي ثمانية الاولى ان يتعالى
 فاد وخارج لان العالم محدث لانزجيم وكل جسم لا ينفك عن اجادات اعني
 الحركة والسكون وما خادتا ان السدغائهما المسبوقية بالغير وما لا ينفك
 عن اجادات فهو محدث بالضرورة فيكون المؤثر فيه وهو الله نعم قادرا
 محييا والانه لو كان وجبا لم يتخلفا عنه بالضرورة فيلزم من ذلك اما
 فلم العالم وجدوت الله تعالى وما باطلان **اقول** الما فرغ من اثبات الذات
 شعاع في اثبات الصفات النبوتية لانها وجوبية والسببية عينية
 والوجود اشرف من العدم والاشرف مقدم عليه غيره وابتدأ بكونه قادرا
 لاستدغما الصنع العلية ولتذكرها مقدمة فتعمل على صنوه مفرغ هذا
 البحث فنقول القادر المخالف هو الذي ان شاء ان يفعل وان شاء ان يترك تركه

١١
 يمكن
 ارجاع الحق
 النبوتية الى السببية
 فان اثبات العدة
 بين سلب العجز و
 العلم بين سلب العجز
 وهم جواز الحق ليس
 المعروف من الاصول
 والاضافات كما قال
 ابن ابي عمير عروفا
 اضافات سببا و
 الحققة ليس توحيد
 يمكن نسبة جميع
 صفات النبوة الى
 سن ١٥
 المسبوق بالغير
 مستلزم ان على ذلك
 المتكلمين ولا سببية
 بالغير مسبق بالعدم
 وبالعكس انما هو
 الكلام والمسبوق
 اعلم ان يكون
 بالعدم ام لا فان ليس
 المكاتب مسبق
 بغيره هم وليس
 سبوقا
 بالعدم
 سبوقا

وذكر حدث العالم

مع وجود فصلوا زمانه والوجوب بخلافه والقوت ويتقاسم وهو الأول
 ان المختار يمكنه الفعل والعزم بالمتبعية التي هي لاحد والموجب بخلافه
 الثاني ان فعل المختار مسبق بالعلم والفصل والارادة بخلاف الموجب الثالث
 ان فعل المختار يجوز تأخره عنه وفعل الموجب لا يتأخر عنه كالتمس
 في اثرها وان تأخر في اثرها والعالم كل موجود سوى الله بقدر المحنة
 هو الذي وجوده مسبق بالغير والعدم والقديم بخلافه ويجزم والتجزم
 الذي يقبل الضميمة في الجهات الثالث ويجزم المكان شيء واحد وهو الفراغ
 التوقيف الذي يقتله انجسام بالحصول فيه والمحرك هو حصول الجسم في مكان
 بقدر مكان آخر والتكون هو حصوله في مكان واحد لئلا يفر هذا فنقول
 كلما كان العالم محلا كان الموتر فيه وهو الله ثم فاعل المختار ومنها ادعوها
 الاولى اما العالم محادث والثانية ان يلبس منه اجناسا والضائع اما بيان الذي
 الاولى فلان المراد بالعالم عند المتكلمين هو السماء والأرض وما بينهما
 وما بينهما وذلك مما احسوا واعراض وكلاهما حادثان اما الاجسام فانها
 لا يخرج من الحركة والتكون الحادثين كل ما يخرج من حوادث فهو حادثا
 لا يخرج من الحركة والتكون فلان كل جسم لا بد له من مكان في حركته وحادثا
 ان يكون لا يتغير وهو الساكن او منتقلا عنه وهو المتحرك اذا واسطة
 بينهما بالضرورة واما انهما حادثان فلهذا يتم مسبقا بالغير والاشية من
 القديم مسبقا بالغير فلا شيء من الحركة والتكون في القديم فيكونان حادثين اذا
 واسطة بين القديم والحادث لهما انهما مسبقان بالغير فلان الحركة عبادة

التعليق
 الثاني
 قوله تعالى
 ان يفرغ
 من الاثر
 في العالم
 ما كان
 المسبق
 من الحركة
 والاشية
 من القديم
 فيكونان
 حادثين

عن المحقق

في صفات الثبوتية

عن حصول الأول في المكان الثاني فيكون سبوقا بالمكان الأول ضرورة
 والتكون عبارة عن حصول الثاني في المكان الأول فيكون سبوقا بالحصول
 الأول بالضرورة واما اني كلما لا يخرج من جوارف فلا يتركها اذا كان
 تعلقا حثا ان يكون معه في تقدم شيء من تلك الجوارف اللائمة او لا يكون
 فان كان لا قد لم يجمع القدم والحديث معا في شيء واحد وهو مخالف
 واما الأعراض فلا ينفصل عنها في وجودها الى الأجزاء والمحتاج الى
 الحديث في الجوارف واما بيان التعميم الثاني فهو ان المحادث
 لتا انتصفت ماهيته بالعدم تارة وبالوجود اخرى كان ممكنا فيفتقر
 الى المؤثر فان كان مختارا فهو المطلوب وان كان موجبا لم يتخلف اثره
 عنه فليزم قدم اثره لكن ثبت حدوثه فليزم حدوث مؤثره للثبات وكلا
 الأمرين محال فقد بان انه لو كان الله يتم موجبا لزم ما تقدم العالم ومحدث
 الله تعالى وما باطلاق فثبت انه تعالى قادر ومختار وهو المطلق قال قد ثبت
 بتعلق جميع المقدورات بالعللة المحوكة اليه في الامكان ونسبه ذاته الى
 الجميع بالثبوتية فيكون قد تقدمه عامة اقول لما ثبتت كونه قادرا في الجملة
 في بيان صومه وقد نازع فيه الحكماء حيث قالوا انه واحد لا يصمد عنه
 الا واحد والثبوتية حيث زعموا انه لا يقدر على التشر والنظام حيث اعتقدوا
 انه لا يقدر على البقيع والبلخي حيث منع قد تقدمه على مثل مقدورنا وبجانب ان
 حيث اخلا قدرته على عين مقدورنا وحق خلاص ذلك كله والدليل على
 ما ادعينا انه قد تنفي المانع بالنسبة الى ذاته وبالنسبة الى المقدور

١٢
 كما ان المقدم من اجزاء الثبوتية
 وينبغي التفرقة بين الثبوتية
 فيكون قد تقدمه في كل واحد
 فان كان ثباته في كل واحد
 كما ان المقدم من اجزاء الثبوتية
 وينبغي التفرقة بين الثبوتية
 فيكون قد تقدمه في كل واحد
 فان كان ثباته في كل واحد
 كما ان المقدم من اجزاء الثبوتية
 وينبغي التفرقة بين الثبوتية
 فيكون قد تقدمه في كل واحد
 فان كان ثباته في كل واحد

من اعمده لم يتم قال
 لما صدر موسى عليه السلام
 الطور ذاب في ربه
 وهو قال ارب ربنا
 فما كنت تقال
 موسى انا
 الله اقول ان
 فكل من لا

في صفات النبوة

عليها ولو لم يكن الا خلق الانسان كفى بحكمة الودعة في خلقه وحسن خلقه وحواسته وما يربت عليها من المناظر كما ارشاد الله بقوله اولم تفكروا في انفسهم ما خلق الله السما والارض فان من العجائب المودعة في بيضة الانسان ان كل عضو من اعضائه له قوة واريقة جاذبة وماسكة وهاضمة وذافعة اما الجاذبة فتحسبها ان البدن لما كان دائما في الجمل افتر الى جاذبة يجذب بها ما يتحلل منه واما الماسكة فلان الغذاء لا يخرج والعضو ايضا لا يخرج فلا بد له من ماسكة حتى تفعل جنة الرضاية واما الهاضمة فلانها تعتبر الغذاء الا ما يصلح ان يكون جزءا للفتك واما الدافعة فهي التي تدفع الغذاء الفاضل مشا فطنته الرضاية الهضمة لعضواخر اليه واما ان كل من فعل الافعال المحسنة فغالب فيو بله في لز اول الامور وندبرها قال وعلمه يتعلق بكل معلوم لنا وفي نسبة جميع المعلومات اليه لانه حتى وكل حتى يصح ان يعلم كل معلوم فيجب له ذلك لاستحالة افغاره الي غيره **اقول** البرية غام بكل ما يصح ان يكون معلوما واجبا كان او ممكنا قبله كان او هاد فاختلاف الحكما حيث منعو من علم بالجزئيات علم وجه جزئ لتغيرها المستلزم لتغير العلم الذاتي فلنا المتغير هو التعلق الاعتيادي لا العلم الذاتي والدليل على ما قلناه انه يصح ان يعلم كل معلوم فيجب له ذلك اما انه يصح ان يعلم كل معلوم فلانه حتى وكل حتى يصح منه ان يعلم ونسبة هذه الصفة للجميع عداه نسبة مشتاقية فنسبنا وفي نسبة جميع العلوم اليه ايضا واما انه لا يصح

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 وبعد

في صفة الثبوتية

سبابة بطلان الزيادة فاذن لمحوها فالله ابو الحسن البصري والاسهل على
 الازادة من جهة الاول ان يختص بالانفعال بالاجازة وقت دون وقت
 اخر وعلى وجهه دون اخر مع تساوي الاوقات والاعمال بالنسبة الى
 الفاعل والقابل لا بدله من مختص فذلك المختص هو الفاعل الذاتية
 مفاتيح النسبة فليست صالحة للتخصيص لان من شأنها التامر والابحار
 من غير ترجيح واما العلم المطلق فذلك تابع لتعيينه يمكن وتقدر صدوره
 فليس مختصا والالكان متبوعا واما باقية الصفات فظاهرا بالذات الصالحة
 للتخصيص فاذن المختص هو علم خاص مقصود لتعيينه يمكن وتقدر صدوره
 عنه وهو العلم بانتماله على مصلحة لا يحصل الا في ذلك الوقت وعلى ذلك
 الطوحيه ذلك المختص هو الازادة التالفة انه تعالى امر بقوله اتموا الصلوة
 ونحو بقوله ولا تقربوا الزنا والامر بالشيء يسئل من اذنته من جهة والتهى عن
 الشيء يسئل من كراهته من جهة فالبارء نعم جبريل وكان وهو الطم ومهنتا
 فاما ان الاول كراهته نعم هو علمه باشتغال الفعل على المضاع الضارفة من
 ايجادها كما ان اذنته هي علمه باشتغالها على المصلحة الداهية الاجزاء الثابتة
 ان اذنته ليست زائدة على اذنته والالكانا ما معنى فذها كما قالت
 الاشاعرة فيعلم تعدد الفاعل او خافتا فاما في ذاته كما قالت الكرامية
 فتكون محلا للموارد وهو باطل كما سبقت اذنته نعم واما في غير فليعلم رجوعه الى
 الغير الاله واما في محل كذا فنقول المعنوية فبينه فشا فان الاول يلزم منه
 التسلسل لان الحادث مسبوق باذنه المحدث فهي في ذاته منتقلة

والا فليعلم ان
 التوحيه فان
 من اجله

الكلام اليه ويبتدل الثاني استعماله وجود صفة لانه محل قال الحاشية
 ملوك لانه حتى يتضح ان بديك وقد ورد القران بيبوته له فيجاء اثباته
 اقول فذلك الدلائل العقلية على انصافه نعم بالادراك وهو ليس على
 العلم فانما يتغير في ضرورة بين علمنا بالتواد والنباض والشواها على
 والعين وبين ادراكنا انها وتلك الزيادة راجعة الى قاتر الحاشية لكن قد
 دللت الدلائل العقلية على استعمال الحواس والالات عليه نعم فيستعمل ذلك
 الزائد عليه فاذا كان هو علمه نعم بالدلائل والادراك على صحة انصافه
 هو فادراكه على كونه عالم بكل المعلومات من كونها متضح ان بديك ومقدرة
 القران بيبوته له فيجاء اثباته فاذا كان هو علمه بالدلائل وذلك هو العلم
 قال السادسة انه نعم قديم اذ في باق ابدية لانه واجب الوجود فيستعمل العلم
 السابق واللاحق عليه اقول هذه الصفات الاربعة لانه لوجوب وجوده
 فالقديم والارزقي هو المصاحب لجموع الازمنة المحققة والمقدرة بالنسبة
 الى جانب الماضي والبناء هو المستمر الوجود المصاحب لجميع الازمنة والابد
 هو المصاحب لجميع الازمنة محققة كانت ومقدرة بالنسبة الى الجانب
 المستقبل والمستمر بجميع الجميع والدليل على ذلك هو انه قد ثبت انه
 الوجود فيستعمل بما به العلم مطلقا سواء كان سابقا على تقدير ان لا يكون
 قديما ازلها ولا حقا على تقدير ان لا يكون نابيا ابديا واذا استحال العلم
 عليه ثبت قدمه وازليته وبقائه وابدية وهو العلم قال السابعة انه
 متكلم بالاجماع والمراد بالكلام المحرف والاصوات السموعة المنظمة ومنه

وانه في العلم

وانه في العلم

لا فهو الوجود الذي يكون
 وجوده من غير

في صفات الثبوتية

اختلفوا في صفات الثبوتية والكمالية الخاطئة والكمالية الثابتة قائم بذاته نعم فخلد منهم من المتكلم بالبحر
 والصوت وقالوا للثبوتية والكمالية الثابتة وهو الحق انه قائم بنفسه لا بذاته كما
 اوجده الكلام في الشجرة فسقعة موسى ؑ ومعنى انه متكلم انه فعل الكلام لا قام
 به الكلام والذات على ذلك لانه امر ممكن فإلا ففعله قادر على كل الممكن وانما
 ما ذكره ممنوع وسد المنع من وجهين الاول انه لو كان المتكلم من قام به
 الكلام لكان المراد الذي يقوم به حرف والصوت وتكلم وهو باطل الاصل
 اللغة لا يجمعون المتكلم الا من فعل الكلام لان قام به الكلام ولا يذكارا القدا
 غير متكلم وقالوا تكلم المعنى على السان المصروع لا عن قيام ان الكلام المصروع
 من المصروع فاعل المعنى الثاني ان الكلام اما المعنى فله بان يطلع منه والحرف
 والصوت ولا يجوز قيامها بذاته والا لكانت خاصة لتوقف وجودها على
 وجود الية فما ضر وجوده فيكون البارح تصدق خاصة وهو باطل الرابع قد
 اختلفوا في صفات الثبوتية يقدم المعنى والخاطئة يقدم الحروف وقالت المعتزلة
 بالحدوث وهو الحق لوجوه الاول انه لو كان قائما ثم تسد القدا وهو
 باطل الثاني القول يقدم غير المتكلم بالاجماع وهذا كقول النصارى لا بتاتهم
 فله الاقنوم الثاني انه مركب من الاصوات والحروف التي يعلم السابق منها
 بوجود الحقة والقديم لا يجوز عليه العدم الثالث انه لو كان قائما لم يكن الكذب
 عليه واللازم باطلا فالمدوم مثله بيان الملازمة انه لعنباري ان يزوج في الاول
 بقوله ان ارسنا نوحا القوم ولم يرسله الا لتابعه على الاول فكيف يكون كذا
 الرابع انه يلزم منه العت في قوله فيهمو الصلوة واتوا الركوة اذا مكلف في

في صفات الثبوتية
 الخاطئة والكمالية
 الثابتة قائم بذاته
 نعم فخلد منهم
 من المتكلم بالبحر
 والصوت وقالوا
 للثبوتية والكمالية
 الثابتة وهو الحق
 انه قائم بنفسه
 لا بذاته كما
 اوجده الكلام
 في الشجرة فسقعة
 موسى ؑ ومعنى
 انه متكلم انه
 فعل الكلام لا
 قام به الكلام
 والذات على ذلك
 لانه امر ممكن
 فإلا ففعله
 قادر على كل
 الممكن وانما
 ما ذكره ممنوع
 وسد المنع من
 وجهين الاول
 انه لو كان
 المتكلم من قام
 به الكلام لكان
 المراد الذي
 يقوم به حرف
 والصوت وتكلم
 وهو باطل الاصل
 اللغة لا يجمعون
 المتكلم الا من
 فعل الكلام لان
 قام به الكلام
 ولا يذكارا القدا
 غير متكلم وقالوا
 تكلم المعنى على
 السان المصروع
 لا عن قيام ان
 الكلام المصروع
 من المصروع
 فاعل المعنى الثاني
 ان الكلام اما
 المعنى فله بان
 يطلع منه والحرف
 والصوت ولا يجوز
 قيامها بذاته
 والا لكانت خاصة
 لتوقف وجودها
 على وجود الية
 فما ضر وجوده
 فيكون البارح
 تصدق خاصة
 وهو باطل الرابع
 قد اختلفوا في
 صفات الثبوتية
 يقدم المعنى
 والخاطئة يقدم
 الحروف وقالت
 المعتزلة بالحدوث
 وهو الحق لوجوه
 الاول انه لو كان
 قائما ثم تسد
 القدا وهو باطل
 الثاني القول
 يقدم غير المتكلم
 بالاجماع وهذا
 كقول النصارى
 لا بتاتهم فله
 الاقنوم الثاني
 انه مركب من
 الاصوات والحروف
 التي يعلم السابق
 منها بوجود الحقة
 والقديم لا يجوز
 عليه العدم الثالث
 انه لو كان قائما
 لم يكن الكذب
 عليه واللازم
 باطلا فالمدوم
 مثله بيان الملازمة
 انه لعنباري ان
 يزوج في الاول
 فكيف يكون كذا
 الرابع انه يلزم
 منه العت في قوله
 فيهمو الصلوة
 واتوا الركوة اذا
 مكلف في

في صفات الثبوتية
 الخاطئة والكمالية
 الثابتة قائم بذاته
 نعم فخلد منهم
 من المتكلم بالبحر
 والصوت وقالوا
 للثبوتية والكمالية
 الثابتة وهو الحق
 انه قائم بنفسه
 لا بذاته كما
 اوجده الكلام
 في الشجرة فسقعة
 موسى ؑ ومعنى
 انه متكلم انه
 فعل الكلام لا
 قام به الكلام
 والذات على ذلك
 لانه امر ممكن
 فإلا ففعله
 قادر على كل
 الممكن وانما
 ما ذكره ممنوع
 وسد المنع من
 وجهين الاول
 انه لو كان
 المتكلم من قام
 به الكلام لكان
 المراد الذي
 يقوم به حرف
 والصوت وتكلم
 وهو باطل الاصل
 اللغة لا يجمعون
 المتكلم الا من
 فعل الكلام لان
 قام به الكلام
 ولا يذكارا القدا
 غير متكلم وقالوا
 تكلم المعنى على
 السان المصروع
 لا عن قيام ان
 الكلام المصروع
 من المصروع
 فاعل المعنى الثاني
 ان الكلام اما
 المعنى فله بان
 يطلع منه والحرف
 والصوت ولا يجوز
 قيامها بذاته
 والا لكانت خاصة
 لتوقف وجودها
 على وجود الية
 فما ضر وجوده
 فيكون البارح
 تصدق خاصة
 وهو باطل الرابع
 قد اختلفوا في
 صفات الثبوتية
 يقدم المعنى
 والخاطئة يقدم
 الحروف وقالت
 المعتزلة بالحدوث
 وهو الحق لوجوه
 الاول انه لو كان
 قائما ثم تسد
 القدا وهو باطل
 الثاني القول
 يقدم غير المتكلم
 بالاجماع وهذا
 كقول النصارى
 لا بتاتهم فله
 الاقنوم الثاني
 انه مركب من
 الاصوات والحروف
 التي يعلم السابق
 منها بوجود الحقة
 والقديم لا يجوز
 عليه العدم الثالث
 انه لو كان قائما
 لم يكن الكذب
 عليه واللازم
 باطلا فالمدوم
 مثله بيان الملازمة
 انه لعنباري ان
 يزوج في الاول
 فكيف يكون كذا
 الرابع انه يلزم
 منه العت في قوله
 فيهمو الصلوة
 واتوا الركوة اذا
 مكلف في

الاول

في صفاته السلبية

الأولى والعشيرة فيمنع عليه نعم الخاضع قوله تعالى ما يابئهم من كرمي
محدث والذكر هو الفصل في قوله ما أنا نحن لنا الذكر وأنا له ما يظنونه وأنه
لذكر لك ولقوميك وصفه بالحدوث فلا يكون لها اقوال المصنف وتسمى
الأشاعرة عنه فيقولوا اشارة الى ما ذكرناه في هذه المقالة **قال الشيخ**
انه تعالى ضاد واذن الكذب يبيح بالضرورة واللغة تعالى منزلة على البهيم
التفصيل عليه اقول من صفاته النبوتية كونه صافا والصدق هو لاخبار
المطابق والكذب هو الاخبار الغير المطابق لانه لو لم يكن صافا لكان كاذبا
وهو باطل اذن الكذب يبيح ضرورة فلم يتم الصافي البارء نعم بالفتح وهو
باطل لما بينه وايضا الكذب ينقص والبارء نعم منزلة عن النقص **قال الفضل**
الثالث في صفاته السلبية وهي سبع الأولى انه نعم ليس بركب والآية
لكان مضمورا الى اجزائه والنقص يمكن اقول المانع من النبوتية شرح في
وتسمى الاثر في صفات الاكرام والثانية صفات الجلال وان شئت كان مجموع
صفاته صفات جلال فان اثنان قد قدمه باعتبار سلب العجز عنه وليتأت العلم
سلب الجبل عنه وكذا بانه الصفات الحقيقية العقول الناصية صفات الاله
السلب في الصفات وانما كذاته وصفاته فيجوز عن نظر العقول ولا
يعلم ماهو الا وهو وقد ذكر المصنف هنا سبعة الاثر انه ليس بركب والركب
ما له جزء وينقبض البسط وهو ما لا جزء له ثم التركيب فله يكون خارجيا
تركيب الاجسام من الجواهر والافراد وقد يكون ذهبيا كتركيب الماهيات
المجردة من الاجسام الفصول والركب بكمال العينين منقر اجزائه لا تمنع

فانما هو كذا في الكلام
الركب بكمال العينين منقر اجزائه لا تمنع

في بعض وجهه في اللفظ
تعام كل شي بنفس
في اللفظ واللفظ مستقيم في اللفظ
اشد من اللفظ في اللفظ
اللفظ واللفظ مستقيم في اللفظ
مستقيم في اللفظ في اللفظ
في اللفظ مستقيم في اللفظ

بِحُكْمِ الْعَدْلِ

٢٩

كون الشيء صفة كما لا نقولنا العلم حسن وصفه فنقصه كقولنا الجمال الصبيح الثالث
كون الشيء ملاما لما لا يطبع كالمسئلان او من اياته كاللام الثالث كقولنا الحسن
ما يستحقه على غيره المدح فاجلا والثواب اجلا والبيع ما يستحقه على غيره الذم
عاجلا والعقاب اجلا والاختلاف كونها مصلتين بالاجتناب الاول وبالاعتناء
الثالث فاختلف الحكمون فيه فقالوا لا اشاعره فليس في العقل بالعدل الحسن
والقبح بهذا المعنى بل الشروع بالحسن في الحسن وما يقبحه في البيع فالقبح في
والا فاما مية في العقل ما يدل على ذلك فالحسن حسن والقبح قبيح في نفسه سواء
حكم الشارع بذلك او لا وبه واذ بذلك بوجوده الاول اننا نعلم ضرورة حسن
بعض الافعال كالصدق النافع والوفاء والاحسان وبرد الوعد والوفاء
الهلكي وامثال ذلك ووجه بعض الكذب الضارة والظلم والاسائة الغير المستحقة
وامثال ذلك من غير مخالفة شك فيه ولذلك كان هذا الحكم ركوزا في جملة
الافعال فاننا اذا قلنا الشخص ان صدقت فلنكذبها وان كذبت فلنكذبها
واستحوذ الامر بالعتبة اليه فانه يمجى وعقله يميل الى الصدق الثالث انه لو كان
مذوقا للحسن والقبح هو الشروع لا غير لزم ان لا يتحققا بدونهما واللازم باطلا
فالمرقوم مثله بيان اللزوم فالامتناع بتحقيق الشرط بدون شرط ضرورة
وامتبايان بطلان اللازم فلان من لا يعقد الشروع ولا يحكم به كالملاحد وحكام
الهند يصفون حسن بعض الافعال ووجه بعض من غير توقع ذلك فلو كان
نما يعلم بالشرع ما حكم به هؤلاء الثالث انه لو انتفى الحسن والقبح العقلان
انتفى الحسن والبيع الشرعيان واللازم باطلا اتفاقا فكذا المرقوم وبها الملاذ

بانفشاء قبح الكذب من الشارع اذا اعتل لم يحكم بجمده وهو الحكيم
 واذا انتفى قبح الكذب منتهى الوتوق بحسن ما يجرب ما يحسن ويقبح ما يجرب
 بقبحه قال الثاني فانما علون بالأخبار والضرورة فاضته بذلك المفضا
 الضرورية بين سقوط الانسان من سطح ونزوله منه على الدنج والآمنع
 تكليفنا بشئ فلا عقابنا والبيع ان يخلق للفعل فينا ثم يقيدنا عليه للتعق
 ذهب ابو الحسن الأشعري ومضى بقوله ان الأفعال كلها واقعة بقدره الله تعالى
 وان لا فعل للمعبود أصلا وقال بعض الأشعري ان ذات الفعل لله والعباد
 الكسب وهو والآب بأنه كون الفعل طاعة او معصية وقال بعضهم معناه
 ان العبد اذا صم العز على الشئ خلق الله تعالى الفعل عقبيه قالت المعتزلة
 الزيادة والامامة ان الأفعال الصادقة من العبد وصفاتها والكسب الذي
 ذكره وكلها واقعة بقدره العبد واخباره وأنه ليس مجبور على فعله بله
 ان يفعل ولان لا يفعل وهو الحق لوجوه الأول انما يحدثه ضرورة بين
 صدور الفعل تناوبا للصدق والداعي كالنزول من السطح على الدنج وبين
 صدور الفعل كذلك كالتسوط منه قاع الفاضل ومع اهضلة فان انضد
 على البرك في الأول والثاني ولو كانت الأفعال البت منا كانت على وتيرة
 واحدة من غير فرق لكن الفرق حاصل فيكون منا وهو المثل الثاني لو لم يكن
 العبد وجد الأفعال لا يمنع تكليفه والألزم التكليف بما لا يطاوعه وانما قلنا
 ذلك لأنه غير قادر على الكلف فلو كلفه كان كلفه بما لا يطاوع وهو باطلا
 بالاجماع ولذا لم يكن مكلفا لم يكن غاصبا له مخالفة كمنه غاصبا بالاجماع الثالث

فان قيل الكذب منتهى الوتوق بحسن ما يجرب ما يحسن ويقبح ما يجرب
 بقبحه قال الثاني فانما علون بالأخبار والضرورة فاضته بذلك المفضا
 الضرورية بين سقوط الانسان من سطح ونزوله منه على الدنج والآمنع
 تكليفنا بشئ فلا عقابنا والبيع ان يخلق للفعل فينا ثم يقيدنا عليه للتعق
 ذهب ابو الحسن الأشعري ومضى بقوله ان الأفعال كلها واقعة بقدره الله تعالى
 وان لا فعل للمعبود أصلا وقال بعض الأشعري ان ذات الفعل لله والعباد
 الكسب وهو والآب بأنه كون الفعل طاعة او معصية وقال بعضهم معناه
 ان العبد اذا صم العز على الشئ خلق الله تعالى الفعل عقبيه قالت المعتزلة
 الزيادة والامامة ان الأفعال الصادقة من العبد وصفاتها والكسب الذي
 ذكره وكلها واقعة بقدره العبد واخباره وأنه ليس مجبور على فعله بله
 ان يفعل ولان لا يفعل وهو الحق لوجوه الأول انما يحدثه ضرورة بين
 صدور الفعل تناوبا للصدق والداعي كالنزول من السطح على الدنج وبين
 صدور الفعل كذلك كالتسوط منه قاع الفاضل ومع اهضلة فان انضد
 على البرك في الأول والثاني ولو كانت الأفعال البت منا كانت على وتيرة
 واحدة من غير فرق لكن الفرق حاصل فيكون منا وهو المثل الثاني لو لم يكن
 العبد وجد الأفعال لا يمنع تكليفه والألزم التكليف بما لا يطاوعه وانما قلنا
 ذلك لأنه غير قادر على الكلف فلو كلفه كان كلفه بما لا يطاوع وهو باطلا
 بالاجماع ولذا لم يكن مكلفا لم يكن غاصبا له مخالفة كمنه غاصبا بالاجماع الثالث

من
 بشران حواء
 بشران انا بنت ابليس
 عدل صغير وصوت للعبودية
 نظره وادواته ما يقدر
 بطوره لانه يتوق من اياقده
 بطوره وبين ما يقدر به من
 بطوره وبقدره لا يقدر
 بطوره ولما يقدر به من
 بطوره ولما يقدر به من
 بطوره ولما يقدر به من

انما كان
 انما كان
 انما كان
 انما كان

كاننا وبتجته فتوكاننا وخيرا امانا كان او كفر لانه موجودا لكل من
 له وذهبت المعتزلة الى استحالة ارادته للبتيح والكفر وهو الحق لان ارادة البتيح
 ايضا فتجته لاننا تعلم ضرورة ان العلاء كما يدعون فاعل البتيح فكلامه ربه والام
 به فقول المصنف في تقاء النتيجة انه يلزم من منشاء فعل البتيح امتناع ارادته
قال الرابع انه في انفعال الغرض لدلالة القران عليه ولاستلزامه فبعض العتث
 وهو بفتح **اقول** ثبتت الاشاعرة الى انه في انفعال الغرض لا الكافي ايضا
 مستكلا بذلك الغرض وقالت المعتزلة ان افعال الله معللة بالاعراض الا
 كان غايها افعال الله عنده وهو مذهب صاحبنا الامامية وهو الحق واليه
 نفلي وعقلي اما النقل فدلالة القران عليه نظامه من كقولهم **انهم** خلقنا
كهم قبياتا وانكم اتينا الان تجعون وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فانا
خلقنا السماء والارض وما بينهما بما جلد ذلك نحن الذين كفرنا وما
العقل فهو انه لو اذ ذلك لم ان يكون غايها واللازم باطل فالمراد من
 اما بان المراد فظاهر واما بطلان اللازم فلان البتيح في حق البتيح والبتيح في حق
 البتيح واما قولهم لو كان فاعلا لغرض كان مستكلا بذلك فاما يلزم الاستكلا
 ان لو كان الغرض غايدا البتية لكنه ليس كذلك بل هو غايدا الى منفعة العبد
 او الا فبعض نظام الوجود وذلك لا يلزم منه الاستكمال **قال** فليس الغرض
 لبتح بل البتيح **اقول** لما ثبت ان فعله مفعول بالغرض وان الغرض غايد الغرض
 فليس الغرض اخر ذلك الغرض لان ذلك في حقه عند العلاء كما قد علمت في
 مهورا **قال** فلا يتغير التكليف وهو بيت من يجب طاعتها على منة وبتجته
 ان يكون الغرض الفضل من قاي ان يكون البتيح

فان كان الغرض
لغرض
 قوله تعالى من خلقنا
 بخلق من خلق من خلق
 جبين من خلق من خلق
 الذين اسروا بالبلاد
 الذين اسروا بالبلاد
 الذين اسروا بالبلاد

كبت الله عليه
 فصوله في قوله
 امر بها ولا يقال كذا
 بها كذا النبي والام
 وبتية فان طاعتهم
 شرفه على طاعة الله
 عليهم طاعتهم
 بخلق حقيقة سر

البتية

وهو المطلوب

قد جربنا التكليف على هذه المشقة من غير ان يكون له شرط في نفسه بل ان يكون له شرط في غيره
 وهو ان يكون له شرط في غيره
 اي شرط في غيره

بمكتبة العدل

الابتداء بشرط الأعلام **اقول لما ثبت ان الفرض من فعله نفع العبد لا**
 نفع جنتي الا التواب لان ما علمناه انما دفع ضررا وجلب نفع غيره مستمرا ولا
 محسوسا ان يكون ذلك عوضا عما فعله التواب يمتنع الابتداء به كما بان في فحنت
 الحكمة فوسط التكليف والتكليف لغة ما اخذ من الكلفة وهي المشقة و
 اصطلاحا ما ذكره المصنف فالبعث على الشيء هو العمل عليه وهو واجب طالعه
 هو الله تعالى فلذلك قال عليه السلام الابتداء لان وجود طاعة غير الله كالنية و
 الانامة والوالتواشيد والمنعم تابع ومنفرد على طاعة الله وقوله طاعة
 فيه مشقة اخرى اذ لا مشقة فيه كالبعث على النكاح المسئلة واكل المسئلة
 من الاطعمة والشربة وقوله بشرط الأعلام أي بشرط اعلام المكلف
 بما كلف به وهو من شرائط حسن التكليف وشرائطه ثلثة الاول انما
 الى التكليف فثمة هو اربعة الاول انفاء العترة فيه لانه يقع الثاني مقدمته
 على وقت الفعل الثالث مكان وقوعه لانه يقع التكليف باليتمم الرابع
 ثبوت صفة زائدة على حسنة اذ لا يكلف بالبيان الثالث غائدا الى المكلف
 وهو فاعل التكليف وهو اربعة الاول علم بصحة الفعل من كونه حيا او متحيا
 علمه بقلده بالتحقيق كل واحد من الكلفين من ثواب عذاب الثالث قدرته
 على افعال المشحوقه الرابع كونه غير فاعل للبيوع الثالث غائدا الى الكلف
 محل التكليف وهو وثلثة الاول قدرته على الفعل لا يحاله تكليفه لا يطاق
 كتكليف الاغمى بقط الصحف وللزمن الطمان الثاني علمه بما كلف به اذ كان
 عليه فالجامل المتمكن من العلم غير معتدد الثالث مكان له الفعل ثم يتعلق
 لا الفرض من و

فانما يراى من معنى التكليف
 والشرط الاول من معنى التكليف
 والشرط الثاني من معنى التكليف
 والشرط الثالث من معنى التكليف
 والشرط الرابع من معنى التكليف
 والشرط الخامس من معنى التكليف
 والشرط السادس من معنى التكليف
 والشرط السابع من معنى التكليف
 والشرط الثامن من معنى التكليف
 والشرط التاسع من معنى التكليف
 والشرط العاشر من معنى التكليف

التكليف ما علمه او ظن او عمل اما العلم فاما عقلي كالعلم بالله وصفاته و
 عدله والنبوة والامامة وسمعي كالتشريعات واما الظن فكانه العتلة
 واما العلم فكان العبادات قال الا لكان غيرا بالبيع حيث خلق الشيطان و
 المبلد بالبيع والنفور عن الحسن فلا بد من زجر وهو التكليف اقول هذا
 استادة الى وجوب التكليف الحكيم وهو علمه للعنزة وهو الحق والحق
 للاشعورية فانهم لم يهجموا على الله تعالى شيئا الا تكليفه ولا غيره والذليل على
 ما قلناه انه لو لا ذلك كان الله فاعلا للبيع وبما ان ذلك انه خلق في العبد
 الشهوة والميل الى الفجائع والنفرة والناجئ عن المصروف ليهرب بعد عقله
 يكلفه بوجوب الواجب قبح البيع ويعد ويتوعد به وكان الله تعالى معيلا بالبيع و
 الاغواء بالبيع فيجيب قال والعلم غير كان لا يستدعي الالتماس في قضاء الوطر
 اقول هذا جواب عن سؤال مفاد تقدير الشوا انه لم لا يكون العلم باسحقاف
 الذم على البيع زجرا منه والعلم باسحقاف المدح على المصن اعطاء الروح لا
 حاجته الى التكليف محمول الغرض بل هو باسحقاف بان العلم غير كاف لانه
 كثير ما يستدعي الذم على البيع مع قضاء الوطر منه خاصة مع حصول
 الدواعي المحسنة التي هي الاكثر تكون فائده المدح على العقلية قال وجهه
 حسنة التعريض المتوابع عن النفع المستحق المغانم للتعظيم والجلال الذي
 يستجمل الانشاء به اقول هذا ايضا جواب عن سؤال مفاد تقدير الشوا
 ان جبره عن التكليف ما حصل العقاب وهو باطل قطعاً او حصول
 الثواب وهو ايضا باطل اوجه من الاول ان الكافر الذي يؤمن على كفره مكلف

وفي بيان حكمة
 التكليف

الكتاب هو بيان حكمة
 التكليف وهو بيان
 الحكمة في كل شيء
 من كلام الله تعالى
 في القرآن الكريم
 سورة

مع عدم حصول التواب له الثاني ان التواب مفقود فلما لا ابتداء فلا
 فائدة في توسط التكليف اجاب عنه بان جهة حسنه هو التعرض للتواب
 لا حصول التواب والتعرض عام بالنسبة الى المومن والمكافر وكذا التواب
 مفقود للابتداء مثل لكن يستحيل الابداء به من غير توسط التكليف
 لانه مشتمل على التعظيم ويعظم من لا يستحق التعظيم فيج عفا قول الله
 في بعض التواب ان الله يستحق المفاضل للتعظيم تمنع فتمثل التواب التقفل
 والعوض مبتدأ مستحق جرح الفصل ويفيد المفاضل للتعظيم جرح العوض قال
 الخامس في انه تعالى يجب عليه اللطف وهو ما يقرب الصداقة الطاعة بعباده
 عن المعصية ولا حظ له في التمكين والبلغ الا لتمام التوقف عن المكلوم عليه
 فالمراد بالفعل من غيره اذا علم انه لا يفعل الا بفعله الا بفعله المراد من غيره
 مشقة لو لم يفعل لكان ناقصا للفضله وهو جرح عفا او قوله ما يتوقف
 عليه ويقام الطاعة وارتفاع المعصية تارة يكون التوقف عليه لا ذما وبذلك
 لا يقع الفعل وذلك كالفائدة والالذ وتارة لا يكون كذلك بل يكون الكلف
 باعتبار الطاعة المتوقف عليه اذ في ريبه لا فعل الطاعة وارتفاع المعصية
 وذلك هو اللطف فقوله ولا حظ له في التمكين يشاؤ الى القسم الاول كالفائدة فاما
 ليس لظن انه الفعل بل شرطه امكنه وقوله ولا يبلغ الاجزاء لانه لو بلغ الاجزاء
 لكان غناها عن التكليف انما يتوقف هذا فاعلم ان اللطف تارة يكون من فعل الله
 فيجب عليه تارة يكون من فعل المكلف فيجب عليه فاعلم ان الشارح به الامجاب عليه تارة
 يكون من فعل غيره فاشترط في التكليف العلم بوجاب الله ذلك الفعل على ذلك

عالم بالله تعالى
 وفي هذا الاطراف
 من غير ان يدركه من غيره
 فيقع حزين من غيره
 لا يستحق التكليف من غيره
 لا يتوقف على غيره
 لا يكون له في التمكين
 لا يكون له في التوقف
 لا يكون له في اللطف
 لا يكون له في الكلف
 لا يكون له في الاجزاء
 لا يكون له في الاجزاء

من غير ان يدركه من غيره
 فيقع حزين من غيره
 لا يستحق التكليف من غيره
 لا يتوقف على غيره
 لا يكون له في التمكين
 لا يكون له في التوقف
 لا يكون له في اللطف
 لا يكون له في الكلف
 لا يكون له في الاجزاء
 لا يكون له في الاجزاء

بَحْثُ النَّبِيِّ

لِيُجْرِيَ مِنَ الْعِبَادَةِ وَأَمَّا إِذَا كَانَ صَادِرًا عَنَّا تَمَازُجُهُ وَجِدُّهُ مِنْ وُجُوهِ الْمُنَجِّبِ
 عَلَى اللَّهِ الْأَنْصَانِ لِلنَّسَاءِ مِنْ الْمَوْلِمِ لَعْدُهُ وَلِلدَّلَالَةِ التَّمَعُّعِ عَلَيْهِ وَبِكَوْنِ
 الْعَوُضِ هُنَا مَتَابِلًا لِلْمَوْلِمِ وَالْأَلْكَانِ ظِلْمًا وَهُنَا قَوَائِدُ الْأَوْحَالِ الْعَوُضِ هُوَ الْفَنَعُ
 الْمَسْتَوْجِبِ إِلَى تَرْجِيهِ وَاجْتِدَادِ الْعُقُودِ الْمَسْتَوْجِبِ خَرَجَ الْفَضْلُ وَبَعْدَ الْخَلْقِ الْعِظِيمِ
 خَرَجَ التَّوَابِ النَّاتِيَةُ لِإِجْرَاءِ وَامِ الْعَوُضِ لِأَيِّهِ فِي الشَّاهِدِ كِبَالِ الْأَهْوَالِ
 الْجَهْدِيَّةِ وَمَعَالِدَةِ الْمَشَاقِّ الْعِظِيمَةِ لِنَفْعِ مَنْقَطِعِ قَبْلِ الثَّانِيَةِ الْعَوُضِ لَا
 يُجِبُ حَصُولَهُ فِي الدُّنْيَا حِجَازًا نَعْلَمُ اللَّهُ الْمُسَلِّحِي فِي أَعْزَمِهِ بِذَلِكَ يَكُونُ خَاصِلًا
 فِي الدُّنْيَا وَقَدْ لَا يَكُونُ الرَّابِعَةَ الَّتِي يَصِلُ إِلَيْهَا عَوُضُهَا فِي الْآخِرَةِ أَمَا أَنْ يَكُونَ
 أَهْلُ التَّوَابِ وَمِنْ أَهْلِ الْعُقَابِ فَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ التَّوَابِ فَتَكْفِيهِ بِصَلَاةِ الْعَوُضِ
 إِلَيْهَا بِنَظَرٍ فِيهَا اللَّهُ نَعْمَ عَلَى الْأَوْقَانِ وَيَفْضَلُ عَلَيْهِ بِمَثَلِهَا وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ
 الْعُقَابِ فَسَطْلُهَا جَزَاءٌ مِنْ عِقَابِ بَحْثِ الْأَيْدِي وَالْمَخْتَلِفِ بِأَنْ يُضْرَقَ الْقَدِيدُ
 عَلَى الْأَوْقَانِ الْحَامِسَةَ لِأَمْ الْأَصْدَارِ عَنَّا أَمَا بَابُهُ نَعَالًا وَابَابَهُ وَالصَّادِرُ وَعَنْ
 غَيْرِ الْعَاطِلِ كَالْعَجَائِزِ وَكَذَا نَابِئُهُ عَنِ غَيْرِهَا مِنْ تَقْوِيَةِ الْمُنْقَطِعِ لِصَلْحِهِ الْغَيْرِ وَالْمُتْرَالِ
 الْعَمُومِ الْحَاصِلَةِ مِنْ غَيْرِ فَعَلِ الْعَبْدِ يُجِبُ عَوُضُ ذَلِكَ كُلَّهُ عَلَى اللَّهِ نَعْمَ لَعْدُهُ
 كَرَمَهُ قَالِ الْفَضْلُ الْحَاصِلُ فِي النَّبِيِّ النَّبِيُّ هُوَ الْإِنْسَانُ الْمَخْبَرُ عَنِ اللَّهِ
 نَعَالِ بِغَيْرِ وَسْطَةٍ أَحَدٍ مِنَ الْبَشَرِ أَقُولُ مَا نَفَعَ مِنْ مَبَاحِ الْعَدْلِ أَوْ ذَلِكَ
 مَبَاحِ النَّبِيِّ لِنَفْعِهَا عَلَيْهِ وَعَرَفْنَا النَّبِيَّ بَابَهُ الْإِنْسَانُ الْمَخْبَرُ عَنِ اللَّهِ نَعْمَ
 بِغَيْرِ وَسْطَةٍ أَحَدٍ مِنَ الْبَشَرِ وَيُقْبَلُ الْإِنْسَانُ يَخْرُجُ الْمَلِكُ وَيُقْبَلُ الْمَخْبَرُ
 عَنِ اللَّهِ يَخْرُجُ الْمَخْبَرُ عَنِ غَيْرِهِ وَيُقْبَلُ الْعَدْلُ وَسْطَةَ بَشَرٍ يُجْرِي الْأَهْلَامُ

النبوة والرسالة
 من الله تعالى
 لا يورثها
 ولا يحددها
 ولا يقيدها
 ولا يشترطها
 ولا يحددها
 ولا يقيدها
 ولا يشترطها

فان قلت كيف يخرج
 بالانسان مع انه محض
 وبه من بابه لا يشترط
 الا بانه لا يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط
 ان يشترط ان يشترط

الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع
 الغضنق والرافع

انما العلم بالخلق على ما هو عليه في نفسه
 والاعراض التي هي في الخارج
 فلو كان العلم بالخلق على ما هو عليه في نفسه
 والاعراض التي هي في الخارج
 فلو كان العلم بالخلق على ما هو عليه في نفسه
 والاعراض التي هي في الخارج

للعادة الطابق للدعوى الصوفية بالصدق المتخذ على الظن المبني على
 اعتبار خرق الآراء اذ لولاها لما كان بغير الكسوف التمس من شوقها وامام مطابقة
 الدعوى فلذلك لا نعلم على صدق ما ادعاه اذ لو خالف ذلك كما في حقته ومثله
 الكذب لما دأ على الصديق ولما التمس على الخلق فلا بد لو كان كسر الوقوع
 لما دأ على التيقن ولا شك اصله في ظهور العجز عن العلم بدبنيته وذلك
 معلوم بالتواتر الذي يفسد العلم ضرورة فمن ذلك الفرقان الكرم الذي يحكيه
 الخلق وطلب منهم الاشارة بمثله فلم يقبلوا واعلم ذلك وعجزت عن وصفها
 المختبأ من العرب الهراجه وعلم عجزهم عن اخباره وصانفته الكفيل به
 ذهاب نفوسهم واموالهم وبسبب فسادهم وفسادهم مع انهم كانوا افلا على
 دفع ذلك لمتكتمهم من فرقان الالفاظ وتركيبها مع انهم كانوا من اهل الفضل
 والابلاغه والكلام والخطب والمحاويزات والاجوبة فعدواهم عن ذلك الى
 الحادثة دليل على عجزهم اذ الفاظ لا يجناد الا يصعب مع النجاح الاستدلال
 اجزاء عنه ومن ذلك افتقار وينوع الماء من بين منابعه واستباح الخلق
 الكثير من اطعام الفيل ويستبح الحصنة كغده وكلام الذراع المسحوق وسير
 الجذع وكلام الجبوانان الضامنة والاخبار بالغباباك استجابة ودعائه
 وغير ذلك مما لا يحصى كثيرة وذلك معلوم في كتب العجائب النوارية تحفظ
 عنه ما ينفذ على الالف اعطها واسمها الكتاب الفرض الذي لا يابته
 الناظر من بين يديه لا من خلفه لامتله الطباع ولا تحب السماء ولا الخلق
 بكثرة ولا تحب ولا ينجلى الظلمات لانه واما الثالث فلانه لو لم يكن صادقة

انما العلم بالخلق على ما هو عليه في نفسه
 والاعراض التي هي في الخارج
 فلو كان العلم بالخلق على ما هو عليه في نفسه
 والاعراض التي هي في الخارج
 فلو كان العلم بالخلق على ما هو عليه في نفسه
 والاعراض التي هي في الخارج
 فلو كان العلم بالخلق على ما هو عليه في نفسه
 والاعراض التي هي في الخارج
 فلو كان العلم بالخلق على ما هو عليه في نفسه
 والاعراض التي هي في الخارج

المدولة

مبحث النجوم

ودعوى النبوة لكان كاذبا وهو باطل اذ يلزم منه اعزاء الكافرين باتباع الكاذب
وذلك يوجب الابطال المحكم قال النابغة في وجود عصمة الغضمة لطف خلقه بفعله الله
تعالى بالكف بحيث لا يكون له ذاع الى ترك الطاعة وان كتاب المعصية مع قلته
على ذلك لانه لو لا ذلك لم يحصل الوثوق بقوله فانسفت فائدة البعثة وهو
علا قول اعلان المعصية لثباتك عنده في الاطراف الغربية ويحصل له ذائلا
على ذلك الاجراء ملكة مفتانية لطفته بفعله الله بحيث لا يفسد معتزلة طاعة
ولا فناء معصية مع قلته على ذلك وذهب بعضهم الى ان المعصوم لا يمكن
الانبان بالمعصية وهو باطل والاما استحقاقها اذا نقر هذا فاعلم ان
التاسر خلفوا في عصمة الانبياء ثم يجوز ان الخارج عليهم الذنوب عند
كل ذنب كفره والمحشورة يجوزوا الاقدام على الكبائر ومنهم من منعها عمدا لا
سهوا وجوزوا تعدد الصفات والاشاعة منعوا الكبائر مطلقا وجوزوا
الصفات رتبة هوا والامامة وجوا العصمة مطلقا عن كل عصية عمدا وسهوا
وهو الحق الوجهين الاول ما اشار اليه المصنف وقمره انه لو لم يكن الانبياء معصومين
لانفس فائدة البعثة واللام باطل فالمرم مثل رتبة الملائكة انه اذا جازد
المعصية عليهم لم يحصل الوثوق بصحة قولهم بخوار الكذب عليهم ولذا لم يحصل
الوثوق لم يحصل الايقان الاثر من عندهم فينبغي فائدة بعثتهم وهو محال التاكيد
لو صدقناهم النبي لوجب اتباعهم لادلة النقل على وجوب اتباعهم لكن الامر
بحج اتباعهم محال الاذ يوجب من كونه صلوة النبي عنهم محال وهو المظالم قال
الثالث لانه معصوم من قبل الله والامر له عدم اقتناء القلوب الطاعة من

وذلك يوجب الابطال المحكم قال النابغة في وجود عصمة الغضمة لطف خلقه بفعله الله
تعالى بالكف بحيث لا يكون له ذاع الى ترك الطاعة وان كتاب المعصية مع قلته
على ذلك لانه لو لا ذلك لم يحصل الوثوق بقوله فانسفت فائدة البعثة وهو
علا قول اعلان المعصية لثباتك عنده في الاطراف الغربية ويحصل له ذائلا
على ذلك الاجراء ملكة مفتانية لطفته بفعله الله بحيث لا يفسد معتزلة طاعة
ولا فناء معصية مع قلته على ذلك وذهب بعضهم الى ان المعصوم لا يمكن
الانبان بالمعصية وهو باطل والاما استحقاقها اذا نقر هذا فاعلم ان
التاسر خلفوا في عصمة الانبياء ثم يجوز ان الخارج عليهم الذنوب عند
كل ذنب كفره والمحشورة يجوزوا الاقدام على الكبائر ومنهم من منعها عمدا لا
سهوا وجوزوا تعدد الصفات والاشاعة منعوا الكبائر مطلقا وجوزوا
الصفات رتبة هوا والامامة وجوا العصمة مطلقا عن كل عصية عمدا وسهوا
وهو الحق الوجهين الاول ما اشار اليه المصنف وقمره انه لو لم يكن الانبياء معصومين
لانفس فائدة البعثة واللام باطل فالمرم مثل رتبة الملائكة انه اذا جازد
المعصية عليهم لم يحصل الوثوق بصحة قولهم بخوار الكذب عليهم ولذا لم يحصل
الوثوق لم يحصل الايقان الاثر من عندهم فينبغي فائدة بعثتهم وهو محال التاكيد
لو صدقناهم النبي لوجب اتباعهم لادلة النقل على وجوب اتباعهم لكن الامر
بحج اتباعهم محال الاذ يوجب من كونه صلوة النبي عنهم محال وهو المظالم قال
الثالث لانه معصوم من قبل الله والامر له عدم اقتناء القلوب الطاعة من

هو ما خلق به
لما خلق الله من
الارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات
والارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات

الارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات

الارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات

الارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات

الارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات

الارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات

الارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات

الارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات

عهد منه في سالف عمره انواع المعاصي الكبار والصغائر وما تنفر النفس منه
اقول ذهب الفا تكون بصمتهم فمما نقلناه عنهم الى اخضرار ذلك منا
بقيد الوحي واما قبله فضعوا عنهم الكفر والاضرار على الذنب فقال اصحابنا
بوجوب العزيمة مطلقا قبل الوحي وبعد الاله الصبر والليل عليه فاذا كره
المصنوع وهو ظاهر وانما اورد في الكتاب ليقربوا والاخبار بما هو صدد
الذنب عنهم فتحول على ترك الاثر جمعها بين ما اذا العقل عليه وبين صحة
التعلم مع ان جميع ذلك قد ذكر له وجوده ومحموله في مواضعه وعليك في ذلك
بمطالع كتاب نزهة الأبناء الذي رتبته السيد المرتضى في علم الراكب الموسوم بغير
من الكتب ولولا خوف الاطالة للذكرنا بيده من ذلك قال الرابع يجب
ان يكون افضل اهل زمانه ليعم تقدمهم المفضول على الفاضل عقلا وسمعا
قال الله تعالى ان الذين يتبعونك في الحق حق وان يتبعك امن لا يتبعك الا ان يتبعك منا
لكم كيف تحكمون اقول يجب ايضا في النبي صلى الله عليه واله والفاضل
ويجب ان يكون في ذلك فضلا واكمل من كل واحد من اهل زمانه لانه يقع من
الحكم الجبر ان يقدم المفضول المحتاج الى التكميل على الفاضل الاكمل عقلا
وسمعا اما عقلا فظاهر ان يقع في الفاضل ان يجعل مبتدئا في الفقه وعلمه
على ان يتأسر وغيره من الفقه او يجعل مبتدئا في المنطق وعلمه على
اوسطه ومبتدئا في النحو على سبويه والجليل وكذا في كل فن من الفنون
وما تاسمها فحاشا انسابنا والسياسة في الالية المذكورة وغيرها قال
الخامس يجب ان يكون منزها عن ذنوبه الا باء وعهده الاثمات وعن ارتداد

دره نظم بعض
بسم الله الرحمن الرحيم
تعتبر في علم الحق
بمنهج النبوة ٦٦
مهرس كا

كتاب
الارض والسموات
والانسان والحيوان
والنبات والجمادات

محمد

خلاصة

في غير ذلك من آراء العامة التي تم كالتواضع أو تسخين وجلاء عن عدد ركعات الصلوة اليومية بسبعة عشر لا ثمانية
 وسبعة عشر لا ثمانية وعشرون كالتواضع والظاهر الظاهر وهو لم يكونوا من الغيرة كما ذكره البعض بل هو أوسع المذاهب
 حتى للمؤمنين طلائع

بَحْثُ الْأَمَانَةِ

المخالفة والعبوب المخالفة لما في ذلك من التقصير في قطع محل من القلوب
 والمطلوب بخلافه أقول لما كان المطلوب من الخلو هو الاستيفاد التام
 للشيء وإنما القلوب عليه وجب أن يكون متصفا بأوصاف الخاملين
 كفال العقول والذكاء والفضيلة وعدم التهور وفوق الرتبة والشهوات والتعبد
 والعفوية والتخاضع والكرم والتخاف والجور والشدائد والغيرة والرافة والرحمة
 والتواضع اللين وغير ذلك وإن يكون من هاهن كل ما يوجب التقصير عنه
 ذلك أما بالنسبة إلى الخارج عنه فكما في ذنابه الأنايا وعوثر الألفاظ
 وأما بالنسبة إليه فإما في أهواله فكما في الأكل على الظنن ومجانسة الأذلة
 إن يكون ما يكاد أو حجاما أو ذبلا أو غير ذلك من الصناعات الذليلة ولما
 في أخلاقه فكما كحطد الجمل والمخدو والفضاضة والغلظة والخل والخبين
 والجور والمخز على الدنيا والأقبال عليه بما أمر إغاة أهلنا ومقافاتهم
 في أوامر الله وغير ذلك من الرذائل وأما في طباعه فكما لم يحرم الجذام ويجوز
 والبنك والبلد والابن لما في ذلك كله من التقصير الموجب لسقوط محله من
 القلوب **قال الفصل السادس** في الأمانة وفيه مناقحة الأول
 الأمانة دعابته عامة في أمور الدين والدنيا تتحقق في الأشخاص بتأبته
 عن الشيء وهو واجب عقلاني لأن الأمانة لطف فإنا نعلم قطعاً أن الناس
 كانوا هم ليس من شدة مطلع ينصف للظلم والظالم ويردع الظالم
 ممن ظلمه كانوا إلى التصحلا أقرب ومن المضا ابتداء وقد تقدم أن اللطف
 واجب أقول هذا البحث وهو بحث الأمانة من توابع النبوة

٤٣
 بسم الله
 محمد بن بابويه
 في حق من يطلب
 عليه السلام
 سنده
 قال المفسر في بعض كتب
 ذلك الأمان
 لطف عام والفتوة
 لطف خاص لا يمكن
 إلا من سنن خير
 الأمان والحمد للطف
 العام ينسج من آثار
 اللطف من حق الأمان
 من الصادق عليه السلام
 قد علمت شكر الله
 وهو سنة سنة سنة
 ذكر
 ابن جبر
 للأمانة في كتابه هذا
 المشاعر المصادق
 عليه السلام إن قال إن
 من ينسج من اليهود
 في ركبته ذلك ما بين
 سدا الله فقال إن كان
 اليهود منع لطف
 النبوة وهو حاضر
 إن حصى منع لطف
 الأمانة وهو قائم
 حتى يرقى

وفرعها والامامة رياسة عامة في امور الدين والدنيا **التي تختص** انما اثارها
 جنب فرسب والمجنس البعبده والتبني وكونها عامة فصل بمفصلها عن ولاية
 الفضا والتوابع في امور الدين والدنيا بيان لسماها فانها كما تكون في
 الدين فكذلك في الدنيا وكونها **التخص** انما في منة اشارة الى امر صاحبها ان
 مستحها يكون شخصا معينا معبودا من الله ثم دونه ولاي شخصي تقوى
 وثانها ان لا يجوز ان يكون شخصها اكثر من واحد في عصر واحد واذ
 بعض الفضلاء في التعريف بحق الامامة في تعريفها الامامة رياسة عامة
 في امور الدنيا فالدين **التخص** انما في بحق الامامة والحبر بهذا عن رياسة
 بقوض الله الامامة عموم الولاية فان رياسة عامة لكرامة بالامامة
 الحقان ذلك يخرج بمبدأ العمومان التائب المذكور لرياسة له على امامه فلا
 يكون رياسة عامة ومع ذلك كله فالتعريف ينطبق على النبوة في مراد في حق
 النبوة عن النبي او بواسطة بشر او عرف هذا فاعلم ان الناس اختلفوا
 في الامامة هل هي واجبة ام لانفالك الحق ارجح لطلب بوجاهة مطلقا وقال
 الاشاعرة والمعتزلة بوجوبها على الخلق ثم اختلفوا فانما الاشاعرة وذلك
 معلوم معاد فان الاعتزلة عقلا وقال اصحابنا الامامة هي واجبة عقلا
 على الله تعالى وهو الحق والادلة على حقتة هو ان الامامة تطلق على كل طعن
 واجب على الله فالامامة واجبة على الله تعالى اما الكبرى فقد تقدم بيانها
 واما الصغرى في قوله اللطف كما عرفت هو ما يفرق بين العبد الى الطاعة و
 بعده عن العصية وهذا المعنى حاصل في الامامة وبيان ذلك ان يعرف

ان قلت
 ان الامامة من المعنى
 لا يربطها الله تعالى
 ولا يربطها الله تعالى
 ولا يربطها الله تعالى
 ولا يربطها الله تعالى
 ولا يربطها الله تعالى
 ولا يربطها الله تعالى
 ولا يربطها الله تعالى
 ولا يربطها الله تعالى
 ولا يربطها الله تعالى
 ولا يربطها الله تعالى

مبحث الإمامية

عوائد الدنيا وجرت قواعد الثبات علم ضروره ان التامل اذا كان منهم
 مطاع مشقة بائنه برود النظام غرظه والباع غريره ينتصف للظلم
 غرظه ومع ذلك يحملهم على الفواعل العقلية والوظائف الدينية ويرهم
 على الفاسد الموجبة لاختلال النظام في امور معاشهم وعن الباع الموجبة
 للوبال في مفادهم بحيث يخاف كل مأخذة على ذلك كانوا مع ذلك الى
 الصلاح اقرب ومن الفساد ابعد ولا معنى للطفا الا ذلك يكون الاقامة
 لطفا وهو المظلم واعلم ان كلنا مل على وجوب النبوة فهو ان على وجوب
 الامامة اذا الامامة خلافة عن النبوة فائمة مقامها الا في المظلم الوحي لا في
 بلافاضة وكان انك واجبة على الله نعم في الحكمة فكذا هذه واما الذين قالوا
 بوجوبها على الخلق فمما الواجب عليهم نصب النبي لدفع الضرر من
 انفسهم ودفع الضرر واجب قلنا لا تنزع في كونها واقعة للضرر وكونها
 واجبة واما النزاع في نفوذ ذلك الخلق لما اخذ ذلك من الاختلاف الواقع
 في تعيين الائمة فتوجه الى الضرر المطلوب والله وامضنا اشراط العصمة
 ووجوب الضر بدفع ذلك كله قال الثاني بيجب ان يكون الامام معصوما
 الا ان نسل الائمة الحاجة الدائمة الى الامام هي ردة النظام غرظه والاضطراب
 للظلم منه فلو جاز ان يكون غير معصوما لافترس الامام احر وبتسلسل
 وهو محال ولانه لو دخل المعصية فان وجب انكاره عليه سقط محال من
 القلوب فانفتت فائدة نصبة ان لم يجب سقط وجوب الامر بالعرف والدين
 عن المنكر وهو محال ولانه حافظ للشرع فلا بد من عصمة ليقوم من الزيادة

فان قيل ان من كان منهم
 الفاعل فانما يقع ذلك
 ذلك على ان الله تعالى
 ولا بد ان يكون معصوما
 ذلك فلو لم يكن كذلك
 الصالح ارب ومن الفساد
 لطفا وهو المظلم واعلم
 الامامة اذا الامامة خلافة
 بلافاضة وكان انك واجبة
 بوجوبها على الخلق فمما
 انفسهم ودفع الضرر واجب
 واجبة واما النزاع في نفوذ
 في تعيين الائمة فتوجه الى
 ووجوب الضر بدفع ذلك كله
 الا ان نسل الائمة الحاجة
 للظلم منه فلو جاز ان يكون
 وهو محال ولانه لو دخل
 القلوب فانفتت فائدة نصبة
 عن المنكر وهو محال ولانه
 من الزيادة

عن بعض السلفين في قوله تعالى
 لعلنا نؤتيهم من فضلكم
 الذي هو قوله تعالى
 والذين هم على
 الدين كله عداوة
 بين يديهم يوم
 القيامة ولعلنا
 نؤتيهم من فضلكم
 الذي هو قوله تعالى
 والذين هم على
 الدين كله عداوة
 بين يديهم يوم
 القيامة ولعلنا
 نؤتيهم من فضلكم

والنقصان وقوله تعالى لا يسأل عنكم العلم من أهل الملة فهو واجب الأمانة
 شرع في تدبير الحق تعالى في شرط صحة الأمانة فيها العصمة وقد عرف معناها
 واختلف في اشتراطها في الأمان فاشتراطها أصحابنا إلا في غير شروط الأمانة
 خلافاً لما في الفرق واستدل المصنف على مذهب صاحبنا بوجهه القول أنه لو
 لم يكن الأمان معصوماً لم علم شانه الأئمة وللأولم باطل فالمرم من قبلنا
 الملازمة تأقديتاً أو القلة المحوثة في الأمان هو روح الظالم عظمة الانتفا
 للمظلوم منه وحمل الزعامة على ما فيه مضاهمه ورد عنهم عما تارة فسادهم
 فلو كان هو غير معصوماً لفرغ الأمر الخبر دعه عن خطائهم ونقل الكلام إلى
 الآخر بل من عدم شانه الأئمة وهو باطل التنازع لو لم يكن معصوماً لما جازت
 المعصية عليه ولنفرض وقوعها وتوح بل من أمانها فائدة بضعة نفوس الأئمة
 بالمعروف والنهي عن المنكر وللأولم بضميمة باطل فكذلك المراد منها بالمرم
 أنه إذا وقعت المعصية عنه فإما أن يجب الأكل أو كونه بلا فتن أو قبل بل من
 سقوط حمله من الطلوع أن يكون ما هو بعداً كما في الأمر ومنها عنه بعد
 أن كان ناهياً وتنفى الفائدة المطلوبة من نصب وهي تعظيم محله في
 الطلوع بلا انقباط المراد منه ومن التنازع بل من عدم وجوب الأجر والمراد
 والنهي عن المنكر وهو باطل إجماع الثالث أنه ما غنيتهم وكان في كان
 وجب أن يكون معصوماً الأول فلذلك الحافظ للفتح أما الكتاب والسنة
 المتواترة والأجماع والبرائة الكيفية والقباس وجب الواحد أو
 الاستصحاب فكذلك أحد من هذه غير صالح للحفاظة أما الكتاب والسنة

بشر في قوله تعالى
 والذين هم على
 الدين كله عداوة
 بين يديهم يوم
 القيامة ولعلنا
 نؤتيهم من فضلكم
 الذي هو قوله تعالى
 والذين هم على
 الدين كله عداوة
 بين يديهم يوم
 القيامة ولعلنا
 نؤتيهم من فضلكم
 الذي هو قوله تعالى
 والذين هم على
 الدين كله عداوة
 بين يديهم يوم
 القيامة ولعلنا
 نؤتيهم من فضلكم

فلكونها

بحث الأقسام

فلكونها غير وايفين بكل الأحكام مع ان الله تعالى في كل واقعه كما يح
 محصلا ما الأجماع فلو جه من الأول تعدد في أكثر الواقع مع ان الله فيه حكما
 الثالثة انه على تقدير عدم المعصية لا يكون الأجماع فيكون الأجماع غير مفيد
 لجواز الخطأ على كل واحد منهم وكذا على الكل والجواز الخطأ على الكل استناد
 تم بقوله فإن شاء أو قيل أنقلبتم على أعقابكم وقاله إلا ترجعوا بعد كفارتهم
 هذا الخطاب لا يوجه إلا أن يجوز عليه الخطأ قطعاً فلا يقال للملأ لا ينظر
 لمذخوز فلذلك مفسدة قطعاً وأما البرهنة الأصلية فانه يلزم منها ارتفاع أكثر
 الأحكام لتبرهنه فيقال الأصل براءة الذمة من وجوب وحرة وأما الثلاثة
 فتمت في فادتها الظن والظن لا يفتى من الحوتها بخصوص والدليل فانه في منع
 الفئاس ذلك لا يبرهنه عننا على اختلاف المنفقات كوجوب التوخر عنهم
 ويجزى اول شوال واتفق المخلقات كوجوب الوضوء من البول والغائط و
 اتفاق القتل خطأ والظهار في الكفارة هذا مع ان الشارع قطع بقاء العبد
 ووجوبها كبره وجدل بقدر الزنا ووجب فيه أربع شهادات دون
 الكفر وذلك كله بناء على الفئاس فاذ فعلوا ذلك فقد ضلوا واصلوا عالم
 بالكتاب برهته بالسنن وبرهته بالفئاس فاذ فعلوا ذلك فقد ضلوا واصلوا عالم
 يبقون يكون الحافظ للشرع إلا الأمانة وذلك هو الظم وفدات الباء وقوله
 وتوعدوه إلى الرسول وإلى الأئمة من بعدهم الذين كتبوا بظونهم من أمنا
 الثالثة فلا تارة إذا كان حافظاً للشرع ولم يكن عضواً للمؤمن في الشرع من
 الزيادة والنقص والتغيير والتبدل والربع ان غير المعصوم ظالم ولا

بن علي قال
 لا يجوز على من
 يولي من الناس
 في الدين
 ما لا يولي الله
 في الدين
 من نفسه
 قالوا قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 لا يولي الله في الدين
 من نفسه
 قالوا قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 لا يولي الله في الدين
 من نفسه

قائمة في القضاة
والتكليف

وهذه الأحكام
 المؤتمنين عليهم قال
 لا يكبروا ولا تستخفوا
 قولوا أسبغوا
 برأجاء عنه وهم
 استشهدوا رسول الله
 يا أيها الذين آمنوا
 ما كنتم فاعينوا
 غير مختبرين فانه على
 السلم يهده إلى كراهه
 النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم
 عشر من جهنم
 شيخ الأئمة
 الله ما في برك فانه
 ذهب ظم بره اصولاً
 عن ابن سبغ
 جعفر عليه السلام قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم
 لا يولي الله في الدين
 من نفسه
 قالوا قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 لا يولي الله في الدين
 من نفسه

بحث الأمامية

فقدام في النبوة أقول يجب أن يكون الأمام أفضل أهل زمانه لأنه مقدم على الكل ولو كان فيهم من هو أفضل من غيره فيفضل على الأفاضل وهو صحيح عقلا وسمعا وقد تقدم بانه في النبوة قال الخامس الأمام بعدد رسول الله صلى الله عليه وآله في الصلاة والسلام للنبي المواتر من النبوة ولأنه أفضلها لقوله تعالى وانفسنا وانفسكم ومن شاء الأفاضل افضل ولا يجعل النبي الله في المناهلة ولأن الأمام يجب أن يكون ولا احد من غيره ومن ادعى له الأمامية بمصنوع جماعة يكون هو الأمام ولأنه اعلم لرجوع الصحابة في وقايعهم اليه ولم يرجع هو الى احد منهم ولو قيل من افضناكم على والفضا يستدل العلم ولأنه اهدى من غيره حتى تطلق الدنيا أقول لتنافع من ايدى الأمامية شرع في تعيين الأمام وقد اختلف الناس في ذلك فقال قائلون ان الأمام بعدد رسول الله صلى الله عليه وآله القياس ان عبد المطلب كان اشد فقالوا ليس هو ابو بكر ابن ابي طالب فاجتبا الناس له وقال النبي صلى الله عليه وآله اني اطلب النص السواشر عليكم من الله ورسوله وذلك هو الحق وقد استدل الصفة على حقيقته بوجوده الا ولنا قلنا النبي صلى الله عليه وآله من اوجبنا فاد العلم يتبين في النبوة في خصه سلوا عليه بامر المؤمنين وانشا خلفه من بعده انك وكل مؤمن ومؤمنة بعدك وغير ذلك من الالفاظ الدالة على المقصود فيكون هو الأمام وذلك هو العلم الثاني انه افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وهو الأمام لضعف بقية المفضول والفاضل اما انه افضل ولو جهلنا الاول انه من الله والى افضله فكذلك هو والاولم يكون ما امانته من الله فله قول بعض فانه المناهلة وانفسنا

قوله تعالى وانفسنا وانفسكم ومن شاء الأفاضل افضل ولا يجعل النبي الله في المناهلة ولأن الأمام يجب أن يكون ولا احد من غيره ومن ادعى له الأمامية بمصنوع جماعة يكون هو الأمام ولأنه اعلم لرجوع الصحابة في وقايعهم اليه ولم يرجع هو الى احد منهم ولو قيل من افضناكم على والفضا يستدل العلم ولأنه اهدى من غيره حتى تطلق الدنيا أقول لتنافع من ايدى الأمامية شرع في تعيين الأمام وقد اختلف الناس في ذلك فقال قائلون ان الأمام بعدد رسول الله صلى الله عليه وآله القياس ان عبد المطلب كان اشد فقالوا ليس هو ابو بكر ابن ابي طالب فاجتبا الناس له وقال النبي صلى الله عليه وآله اني اطلب النص السواشر عليكم من الله ورسوله وذلك هو الحق وقد استدل الصفة على حقيقته بوجوده الا ولنا قلنا النبي صلى الله عليه وآله من اوجبنا فاد العلم يتبين في النبوة في خصه سلوا عليه بامر المؤمنين وانشا خلفه من بعده انك وكل مؤمن ومؤمنة بعدك وغير ذلك من الالفاظ الدالة على المقصود فيكون هو الأمام وذلك هو العلم الثاني انه افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وهو الأمام لضعف بقية المفضول والفاضل اما انه افضل ولو جهلنا الاول انه من الله والى افضله فكذلك هو والاولم يكون ما امانته من الله فله قول بعض فانه المناهلة وانفسنا

قوله تعالى وانفسنا وانفسكم ومن شاء الأفاضل افضل ولا يجعل النبي الله في المناهلة ولأن الأمام يجب أن يكون ولا احد من غيره ومن ادعى له الأمامية بمصنوع جماعة يكون هو الأمام ولأنه اعلم لرجوع الصحابة في وقايعهم اليه ولم يرجع هو الى احد منهم ولو قيل من افضناكم على والفضا يستدل العلم ولأنه اهدى من غيره حتى تطلق الدنيا أقول لتنافع من ايدى الأمامية شرع في تعيين الأمام وقد اختلف الناس في ذلك فقال قائلون ان الأمام بعدد رسول الله صلى الله عليه وآله القياس ان عبد المطلب كان اشد فقالوا ليس هو ابو بكر ابن ابي طالب فاجتبا الناس له وقال النبي صلى الله عليه وآله اني اطلب النص السواشر عليكم من الله ورسوله وذلك هو الحق وقد استدل الصفة على حقيقته بوجوده الا ولنا قلنا النبي صلى الله عليه وآله من اوجبنا فاد العلم يتبين في النبوة في خصه سلوا عليه بامر المؤمنين وانشا خلفه من بعده انك وكل مؤمن ومؤمنة بعدك وغير ذلك من الالفاظ الدالة على المقصود فيكون هو الأمام وذلك هو العلم الثاني انه افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وهو الأمام لضعف بقية المفضول والفاضل اما انه افضل ولو جهلنا الاول انه من الله والى افضله فكذلك هو والاولم يكون ما امانته من الله فله قول بعض فانه المناهلة وانفسنا

العلم الثاني انه افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وهو الأمام لضعف بقية المفضول والفاضل اما انه افضل ولو جهلنا الاول انه من الله والى افضله فكذلك هو والاولم يكون ما امانته من الله فله قول بعض فانه المناهلة وانفسنا

مبحث الإمامة

الى اخره وادباب الكلام يرجعون اليها اما المعتزلة فيرجعون الى على الجنا
 وهو يرجع في العلم الى ابن هاشم محمد بن الحنفية وهو يرجع الى ابي عبد الله واما
 الاشاعرة فانهم يرجعون الى الحسن الاشعري وهو يلبس الى علي الجبار واما
 الامامية فوجوعهم اليه ظاهر ولو لم يكن الا كلامه في نهج البلاغة الذي فرقه
 المباحث الالهية في التوحيد والعدل والفضاء والظن وكيفية السلوك
 ومراعاة المفاد الحقيقية وقواعد الخطابية وقوانين الفضاخه والبلاغة
 وغير ذلك من الضنون لكان فيه غنمة للمعتبرين وللشكر واما ادباب
 فرجع ورونا المجهدين من الفرق الى نلامذته مشهور وفتاوى به العجبة والفتن
 مذكورة في مواضعها حكيمه في قضية الخائف انه لا يجل بئد عبده حتى يتصدق
 بوزنه فضته وحكيمه في قضية ضاحك الارغفة وغير ذلك الرابع قول النبي
 في قضية انضام علمه ومعلوم ان القضاء يحتاج فيه الى العلوم الكثرة فيكون
 مخاطبا الحاضر قوله لو شئت لوالسادة فجلت عليها حكمت بمر اهل
 الثور به بوزنهم وبين اهل الأجل بالاجلهم وبين اهل الزبور بزورهم و
 بين اهل الفرقان بفرقانهم والله ما من اهل نزلت في ليل ونهار او سهل او
 جبل الا وانا اعلم فمن نزلت في ليل او نزلت في نهار او نزلت في سهل او
 العلوم الالهية ولد اكان علم من قبل الامامة وهو العلم اساسا انه اهد
 الناس بعد رسول الله فيكون هو الامام لاق الاهد افضل اما انه اهد
 فناهيك في ذلك فتح كلامه في الهدى والواعظ والادع والواجب والاهل
 عن الدنيا وظهر ان اهد ذلك عنه حتى تطلق الدنيا فلتا واعرض عن سلتها

في قوله لو شئت لوالسادة فجلت عليها حكمت بمر اهل
 الثور به بوزنهم وبين اهل الأجل بالاجلهم وبين اهل الزبور بزورهم و
 بين اهل الفرقان بفرقانهم والله ما من اهل نزلت في ليل ونهار او سهل او
 جبل الا وانا اعلم فمن نزلت في ليل او نزلت في نهار او نزلت في سهل او
 العلوم الالهية ولد اكان علم من قبل الامامة وهو العلم اساسا انه اهد
 الناس بعد رسول الله فيكون هو الامام لاق الاهد افضل اما انه اهد
 فناهيك في ذلك فتح كلامه في الهدى والواعظ والادع والواجب والاهل
 عن الدنيا وظهر ان اهد ذلك عنه حتى تطلق الدنيا فلتا واعرض عن سلتها

في قوله لو شئت لوالسادة فجلت عليها حكمت بمر اهل
 الثور به بوزنهم وبين اهل الأجل بالاجلهم وبين اهل الزبور بزورهم و
 بين اهل الفرقان بفرقانهم والله ما من اهل نزلت في ليل ونهار او سهل او
 جبل الا وانا اعلم فمن نزلت في ليل او نزلت في نهار او نزلت في سهل او
 العلوم الالهية ولد اكان علم من قبل الامامة وهو العلم اساسا انه اهد
 الناس بعد رسول الله فيكون هو الامام لاق الاهد افضل اما انه اهد
 فناهيك في ذلك فتح كلامه في الهدى والواعظ والادع والواجب والاهل
 عن الدنيا وظهر ان اهد ذلك عنه حتى تطلق الدنيا فلتا واعرض عن سلتها

ومن مروي في قوله لو شئت لوالسادة فجلت عليها حكمت بمر اهل
 الثور به بوزنهم وبين اهل الأجل بالاجلهم وبين اهل الزبور بزورهم و
 بين اهل الفرقان بفرقانهم والله ما من اهل نزلت في ليل ونهار او سهل او
 جبل الا وانا اعلم فمن نزلت في ليل او نزلت في نهار او نزلت في سهل او
 العلوم الالهية ولد اكان علم من قبل الامامة وهو العلم اساسا انه اهد
 الناس بعد رسول الله فيكون هو الامام لاق الاهد افضل اما انه اهد
 فناهيك في ذلك فتح كلامه في الهدى والواعظ والادع والواجب والاهل
 عن الدنيا وظهر ان اهد ذلك عنه حتى تطلق الدنيا فلتا واعرض عن سلتها

في قوله لو شئت لوالسادة فجلت عليها حكمت بمر اهل
 الثور به بوزنهم وبين اهل الأجل بالاجلهم وبين اهل الزبور بزورهم و
 بين اهل الفرقان بفرقانهم والله ما من اهل نزلت في ليل ونهار او سهل او
 جبل الا وانا اعلم فمن نزلت في ليل او نزلت في نهار او نزلت في سهل او
 العلوم الالهية ولد اكان علم من قبل الامامة وهو العلم اساسا انه اهد
 الناس بعد رسول الله فيكون هو الامام لاق الاهد افضل اما انه اهد
 فناهيك في ذلك فتح كلامه في الهدى والواعظ والادع والواجب والاهل
 عن الدنيا وظهر ان اهد ذلك عنه حتى تطلق الدنيا فلتا واعرض عن سلتها

والله اعلم بالصواب
 وقال ابن جرير بن زيد
 في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 وأكملوا
 أعمالهم
 الآية
 في قوله
 والذين
 آمنوا
 وأكملوا
 أعمالهم
 الآية
 في قوله
 والذين
 آمنوا
 وأكملوا
 أعمالهم
 الآية

في الماكل والشرب والملبس ولم يعرف لها حد ووطه في فعله يتوكله كان حكمه
 اوعبه خبره فيقبله في ذلك فقال اخاف ان يضع فيه حد ولد مجازا ما و
 بكيفيك بزهة انه اتزيعونه وقوت هيناه المسكين واليتيم والاسير حتى
 نزل في ذلك قران دل على فضيلته وعصمته قال والاول في ذلك لا محجة
 كنة اقول لا تملك على الامانة على عليه الصلوة والسلام اكثر من ان يحصى
 حتى ان المصنف وضع كتابا في الامانة وسماه كتاب الالفين وذكر فيه الف الف
 على امامته وصنف في هذه الف جماعة من العلما مصنفات كثيرة
 لا يمكن حصرها ولنا ذكرها جملته من ذلك في شرحنا ونهنا بذكر فضله
 وهو من وجوه التعلق قوله تعالى آمنا ولبتكم الله برسوله والذين آمنوا الذين
 يعقبون الصلوة ويقومون الزكوة وهم راكعون وذلك يتوقف على مقتضى
 الاو في انما للحصر بالتفصيل من اهل اللغة قال الشاعر انا الذي اخطا على المقلود
 انما بدأ في غير حياهم انا او متبل في قول بك الحصر لم يتم فخطوه الثانية ان المراد
 بالولي ما الاو في بالنصرتين والناسم اذ غير ذلك من غيرانه في صالح
 هنا قطعنا لكل التا في باطل عدم الخصام النصرة بالمدكور ففتحة الغنى اذ
 الثالثة ان الخطاب بالسؤومين لان قبله فلا فصل انما هي الالفين من مؤمن يلد
 منكم عزوبه لا يترتم قال واما ولبتكم فتكون النصيرة انما الهمم حقيقة
 الرابعة ان المراد بالذين آمنوا في الآية هو بعض المؤمنين لوجهين الاول
 انه لو اذ ذلك لكان كل واحد له النفس بالمعنى المذكور وهو باطل الثاني
 انه وصفيهم بوصف غير حاصل لاتهم وهو انما الزكوة اذ الجمل هنا صانته

في ذكر بعض
 الالفين على
 الالفين

وقوله انظر في قوله
 والذين آمنوا
 الآية
 في قوله
 والذين
 آمنوا
 الآية
 في قوله
 والذين
 آمنوا
 الآية
 في قوله
 والذين
 آمنوا
 الآية
 في قوله
 والذين
 آمنوا
 الآية
 في قوله
 والذين
 آمنوا
 الآية

حلال الزكوة

فكان ثم انهم من غير طلاق الدنيا وقال اليك عنى انه تعرضت ام الى فتوفيت لاصحابك عنك غزوى اخرى لا حاجة
 له فبكت وقد طلقك ثم لا رجعة منها واليه ابيك فمن بار بنا فبجلك على ما ربك وقد سللت من مخالفتك واخذت من
 جاسلك واخذت الغائب في امر حركت الامم قال

مبحث الأمامة

الخامس ان المراد بذلك البعض هو على ان في طالبه خاصة للمفصل
 الصحيح وانفاق اكثر المفسرين على انه كان يصلي مسئلة سائلا فاغطاه
 خامته راكعا واذا كان على اولى بالضر من فبنا تعين ان يكون هو الاثنا الاثنا
 لانض بالانام الثالث انه فعل فلان من ان لم يبعه ما رجع من تحت الوذاع
 امر بالترول بعد خرم وقت الظهور ووضعت له الاخال سبيل المنبر وخطب
 الناس واستدعى عليا وفع بيده وقال ايها الناس انشأوا وليكم من
 انفسكم فالوايلى يا رسول الله قاله فمن كبت مولاه فمهلك على قول الله
 والى من فالاه وغاوى من عاذاه وانصر من نصره واخذ من خذله وايد
 الحقوة كقفا دار وكرد ذلك عليهم تلتنا والمراد بالمولى هو الاولى لان
 اول الخبر يدل على ذلك وهو قوله انشأوا وليكم ولقوله ثم في حق الكفاية
 النار هي مؤولتكم الى وليكم وايضا فان غير ذلك من معانيه غير جائز هنا
 كالجار والعق والحليف ابن العم واستحالة ان فيموا النبي في ذلك الوقت
 الشد لحر ويدعو الناس باشياء ويجبرهم لا يبريد فائدة فيها بان يقول من
 كنت جاره او معتقه او ابن عمه فعلى كذلك واذا كان على هو الاولى بنا
 فيكون هو الاثام الثالث وقد متواثر انه في العله ان من من جملته هرون من
 موسى الا انه لا يني بعد اذ ابت له جميع مراتب هرون من موسى واستغنى النبوة
 ومن نال جملة هرون من موسى انه كان خلفه له لكنه توفي قبله وعليه
 غاثر بعد رسول الله فيكون خلافة ثابتة اذ لا موجب لاولها
 الرابع قوله تعالى ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر

٢٣
 لا يستعمل خمسة نبي
 فقروا في ايام الله لا يفت
 نفسا بياضه ترضى
 الما لفرس ما قدرت
 عليه مطهرا ارتفع المبلغ
 اذ لا دار من مطيع
 كيون ما نصب بعينها
 مستغنى رموها ايضا
 والى من جملته هرون من
 موسى الا انه لا يني بعد
 اذ ابت له جميع مراتب
 هرون من موسى واستغنى
 النبوة ومن نال جملة
 هرون من موسى انه كان
 خلفه له لكنه توفي
 قبله وعليه غاثر بعد
 رسول الله فيكون خلافة
 ثابتة اذ لا موجب لاولها
 الرابع قوله تعالى ايها
 الذين آمنوا اطيعوا الله
 واطيعوا الرسول واولي الامر

الاول مع

وداية القوم من غير ان يكون
 على اقله من ذلك الكسب من رسل الله
 من غير ان يكون في الامانة
 فلا يجرم على الامانة بل يرفع
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم

فيكم فالمراد بالامر ان علمت عصمته ولا والثاني باطلا اتفاقا كالتحالة
 ان احاط الله بالطاعة المطلقة لم يجوز عليه الخطاء فغير الاول فيكون هو على
 ابن ابي طالب اذ لم تدع العصمة الا فيمنه واولاده وكونوا من المعصومين وهو
 المظان وهذا الاستدلال بعينه جار في قوله نعم يا ايها الذين امنوا اتقوا الله
 كونوا مع الصادقين الخامس اتم ادعى الامامة وظاهر المعجزة عليه وكما
 من كان كذلك فهو ستان في دعواه اما انه ادعى الامامة فظاهر مشهور في
 كتب السير والنوافل في كتابات اقواله وشكاياته ومخاصمه حتى انه لما رأى
 لخوازم فيهم عنده فعمله في بيته واشتغل بحجج كتابه وطلبوه للبيعة فامنع
 فامر موافقة بيته التاروا وجوه فمهرج بكينك الووفوف على شكايته فهذا الغنى
 خطبة الموسومة بالتعشيقية في نهج البلاغة واما ظهور المعجزة فكثرت منها
 فلع باب جنبر ومنه ما خاطبته الثقبان على منبر الكوفة ومنه ما رفع الصخرة
 العظيمة عن من الغليب لما عجز العسكر عن رفعها ومنه ما ردت السم حتى غادرت
 الى موضعها في الضلك وضر ذلك مما لا يحصى واما ان كل من كان كذلك
 فهو صانقا فلما تقدم في النبوة السادس ان النبي امان ان يكون قد نص على
 انا م اولالثاني باطلا على وجهين الاول ان النقص على عام واجب تكهنا بالله
 وتعييننا محافظه فلو قل به رسول الله لم اخلا له بالواجب الثاني انه
 لما كان شفقته ووافقه للمكلفين وغابته لصلحهم بحيث علمهم مواقع
 الاستنجاء والمجنابة وغير ذلك مما لا يستلزمه في الصلحة الا الامامة
 فيستحيل في حكمته وعصمته ان لا يقين لهم من رجوعوا اليه ومعاهم ورسول

الظاهر من قوله
 ان الله عليه السلام
 والحمد لله رب العالمين
 الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهمله
 ان كنا كنا
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم
 فانك تعلم ان الامانة لا يجرم

عون الله

مَجْتَبِئَةُ الْأِمَامَةِ

عوزائهم ولم تشغهم فغيبنا الأول ولم يدع النقص لغيره على ما وايد بكر اجاب
فبقى ان يكون المنصوب من عليه اما عليا او ابا بكر والثاني باطل فغيبنا الأول
اضابطلا والثاني فلو جوه الأول انه لو كان منصوبا عليه لكان توقيفا
على البقية معصية فادحة في امامته الثاني انه لو كان منصوبا عليه لذكر ذلك
وادعاه في حال بعثته او بعدها او قبلها اذ لا عطر بعد عن كنهه لم يدع ذلك
فلم يكن منصوبا عليه الثالث انه لو كان منصوبا عليه لكان استقله من
الخلافة في قولنا قبله في فلت يحجزكم وعلى من عظم المغاصر اذ هو رد
على الله ورسوله فيكون فادحا في امامته الرابع انه لو كان منصوبا عليه
شك عند موته في استحقاقه لكانه شك حيث قال بالثبوت كنت سئلت
رسولا الله هل للانصاف في هذا الامر حق ام لا الخامس انه لو كان منصوبا
عليه لما ارم رسول الله بالخروج مع جبهت اسامة بن زيد لانه كان عليلا
وقد اغتسله نفسه حتى قال بغيبته الى نفسه وبوشك ان ينقض لانه كان جريلا
بما ضنه بالقران كل سنة مرة وانه عارضه به السنة مرتين فلو كان في الحال هذه
والامام هو ابو بكر لما ارم بالتخلف عنه لكانه تم حث على خروج الكل والغرفة
واتكر عليه لما تخلف عنهم الشاذس انه لا واحد من غير علي من الجماعة الذين
ادعيت لهم الامامة يصلح لها فغيبنا هو اما الاول فلا منهم كانوا ظلمة
لثقلهم كنعهم فلا ينال عهد الامامة لقوله تع لا ينال عهد الظالمين قال
ثم من بعده ولده الحسن ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي الباقر ثم
جعفر بن محمد الصادق ثم موسى بن جعفر الكاظم ثم علي بن موسى الرضا ثم

في الماكل والشرب والملبس لم يعرف له احد ورطة في فعله فهو كمن كان يحتم
 او عبته جنة فيقبل له في ذلك فقال اخاف ان يضع فيه احد له بما اذا ما و
 يكفئك بزهة انه ان يعقوته وقوت هيا له اسكن والبهم والاسهجة
 ترك في ذلك فان دل على فضيلته وععمته قال والادله في ذلك لا تحصى
 كنهه اقول للدلالة على امانته على عليه الصلوة والسلام اكثر من ان تحصى
 حتى ان الغصة وضع كتابا في الائمة وسماه كتاب الاضيق وذكر فيه الفوائد
 على امانته وصنف فيها الفتن جماعة من العلما مصنفات كثيرة
 لا يمكن حصرها ولما ذكر هنا جملة من ذلك لشرفا وتيمنا بذكر فضله
 وهو من وجوه العقول قوله تعالى ايماناً وليكنم الله رسوله والذين آمنوا الذين
 يعقبون الصلوة وينفقون الزكوة وهم ذكرا يعون وذلك هو ثقة علمه مقدما
 الاولي ايماناً للحصن بالنقل عن اهل اللغة قال الشاعر انا الذئب الحامض الغياض
 ايماناً بضع من حياضهم انا اوتيتهم فلو لم يكن للحصن ثم افتخروه الثانية ان المراد
 بالولي اما الاولي بالنص من اهل الناصب اذ غير ذلك من غايبه فيه صالح
 هنا قطعاً لكن الثانية باطلا لعدم اختصاص النصرة بالمذكور فمعنى الغنى الاولي
 الثالثة ان الخطاب بالسومنين لان قبله بلا فصل يا ايها الذين آمنوا مني بل
 منكم عزه بنه لا يهتم قال ايماناً وليكنم فتكون الضمير عند ايمانهم حقيقة
 الرابعة ان المراد بالذين يتولوا الآية هو بعض المؤمنين لوجهين الاول
 انه لو لا ذلك لكان كل واحد لثا نفسه بالمعنى المذكور وهو باطل الثاني
 انه ووصفهم بوصف غير حاصل كلهم وهو ايمان الزكوة اذ الجملة هنا لانه

في ذكر بعض
 الدلائل على
 امانته

وقوله في قوله ايماناً وليكنم الله رسوله والذين آمنوا الذين يعقبون الصلوة وينفقون الزكوة وهم ذكرا يعون وذلك هو ثقة علمه مقدما
 الثاني ان المراد بالذين يتولوا الآية هو بعض المؤمنين لوجهين الاول انه لو لا ذلك لكان كل واحد لثا نفسه بالمعنى المذكور وهو باطل الثاني انه ووصفهم بوصف غير حاصل كلهم وهو ايمان الزكوة اذ الجملة هنا لانه

حلال الزكوة

فكانتم ائمة من غير طلاق الدنيا وقال ايدي عن ابي بصير انهم لا تتكلموا لاصول حركت منجات فخرى غيرى لاحابة
 لا يحك ذو ظمك فثنا لوجهه فثنا وظهره ابيك فثنا وبها لحكك على ابيك وده سلت من فالحك واصلت من
 جملك ورجبت الذباب في مر حركك الى اهل اهل
 ٥٣

بمكث الامامة

لا استنكف من شئ مني
 عقوبتي ادم الله
 منها منة الله لا روي
 نفسي رايته تسمى
 الى الفروع اذا قدرت
 عليه طهروا وتضع الملع
 اذ ما لا روي عن علي
 كيون اذ نصب عينها
 استنقذت روحها ايما
 وبها لم يزل يفرق
 ما عده الله في يوم
 اسبغ الله في يوم
 بهيمة الملقاة ولا
 المرحمة وقال الله ان
 ربنا كرم على اهل البيت
 ورفق في امره فضعها
 بالعلم وضمهم في الجنة
 لا ينفي وقال الله ان
 ربنا كرم على اهل البيت
 فامرهم وفضلهم
 لقد رفقت حد فقهه
 فتح استنبت من درهما
 فظلمنا فامر لا تنبأ
 فقلت فرب من غصه
 الصباح بهم فظلمهم
 الى غير ذلك من كلامه
 عليه السلام

الخامس ان المراد بملك البعض هو علي بن ابي طالب خاصة للمقلد
 الصحيح وايضا واكثر المفسرين على انه كان يصلي فسله سائلا فاعطاه
 خاتمه راكعا واذا كان على اوله بالنصر فثنا تعين ان يكون هو والا لانا
 لانض بالانعام الثاني انه فعل غلامونا ان اليه ما رجع من تحت الوداع
 امر بالزول بعد خرم وقت الظهور ووضعت للاحال مثل المنبر وخطب
 الناس واستدعى عليا ورفعه بعد فقال بها الناس استأولوا به بكم من
 انفسكم فالوا اليه يا رسول الله قاله فمركبت مولاه فثنا على ولا الله
 والتمه والاه وعلو من عاذاه وانص من نصره واخذ من خذله واورد
 الحق معه كبقا اذ اركب ذلك عليهم ثلثا والمراد بالولي هو الذي لان
 اول الخبر يدل على ذلك وهو قوله استأولوا اليكم ولقوله نعم في قوله فثنا
 التاثير هو وليكم اولا بكم وايضا فان ظهر ذلك من عايشه غير جاز هنا
 كالجوار والعق والحليف ابن العم وابسحاله ان في يوم الجمعة في ذلك الوقت
 الشهد بالحرم وبدعو الناس باشياء ويخبرهم لا يريد فائدة منها بان يقول من
 كنت جاره او معتقه او ابن عمه فعلى كذلك واذا كان على اهل البيت
 فيكون هو الامام الثالث عدد متوازان انه قال العلاء انه من جملته هرون من
 موسى الا انه لا ينبغي بعد ائمتكم جميع مراتب هرون من موسى واستنقذ النبوة
 ومن ثمال جملته هرون من موسى ان كان خلفه له لكنه توفى قبله وعليه
 غاشر بعد رسول الله فيكون خلافة ثابتة اذ لا موجب لاولها
 الرابع قوله نعم يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر

الاول

والله اعلم بالصواب
على طهارة النفس والبدن والروح
مما نزل من السماء من نور
فان ذلك فقالوا له انك
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت

فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت
فانك قد اذنت له وادركت

فانكم فالمراد بالامر ان علمت عصمته ولا والثاني باطل اتفاقا كالتحالة
ان احب الله بالطاعة المطلقة لمن يجوز عليه الخطاء فغفر له الاول فيكون هو على
ابن ابي طالب اذ لم تدع العصمة الا في ذواته واولاده فيكونوا هم المفضولون وهو
المطهر وهذا الاستدلال بعينته جار في قوله نعم يا ايها الذين امنوا اتقوا الله
كقوائم الصادقين الخامس اية ادعى الامامة وظهر المعجزة عليه وكلا
من كان كذلك فهو عثمان في دعواه امانه ادعى الامامة فظاهر مشهور
كتاب السيرة والنواريج حكايات اقواله وشكاياته وخاصة حتم انه لما رأى
لخا ذلهم منه فعلم في بيته واشتغل بجمع كتاب به وطلبوه للبيعة فامتنع
فاصر مؤلفي بيته النار واخرجوه من دار بكنينك في الوفوف على شكاية فهذا القصة
خطبة الموسوقه بالمشيقة في نيل البلاغة واما ظهور المعجزة فيكثرة منها
فلعل باب جبر ومناهها مخاطبة الثعبان على منبر الكوفة ومنها رفع الصخرة
البيضاة عن ضم الغليب لما عجز العسكر عن رفعها ومنها رد السم عن حتى غادته
الى موضعها في الفلك وغير ذلك مما لا يحصى اما ان كل من كان كذلك
فهو صانق فلما تقدم في النبوة السادس من النبوة اما ان يكون قد نص على
امام اولي الثناء باطل على وجهه الاول ان النص على امام واجب تكهلا للبدل
وتعيينه للحفاظ فلو اخل به رسول الله لم ازل خلاه بالواجب الثاني انه
لما كان شفقتة ورافنة للمكلمين ونهايته لصالحهم بحيث علمهم مواقع
الاشيخاء والجنابة وغير ذلك مما لا ينسبه له في الصلحة الا الامامة
فيستحب في حكمته وعصمته ان لا يعيتر لهم من رجوعوا اليه وبهم وسلة

عويضة

مَبْتَأُ الْإِمَامَةِ

عوفانهم ولم تستقم فبعثنا الأول ولم يدع النظر لغير علي، وإليه يرجع
فبقي أن يكون المنصوص عليه أما عليا أو ابنا بكر والثاني باطل فبقي الأول
أما بطلان الثاني فلو جوه الأول أنه لو كان منصوبا عليه كان فوقه
على البيعة ومعصيته فادحة في امامته الثاني أنه لو كان منصوبا عليه لذكر ذلك
وإدعاه في حال بيعة أو بعدها أو قبلها إذ لا عذر بعد عن كنهه لم يدع ذلك
فلم يكن منصوبا عليه الثالث أنه لو كان منصوبا عليه لكان استقلاله من
الخلاف في قوله فيلو في فلس بجركم وعلي فيكم من عظم الغاصب انه ورد
على الله ورسوله فيكون فادحا في امامته الرابع أنه لو كان منصوبا عليه
شك عند موته في استحفاة كنهه شك حيث قال باليمني كنت سئلت
رسولا لله هل للانصاف في هذا الأمر حجوم لا الحامس أنه لو كان منصوبا
عليه لما امر رسول الله بالخروج مع جبرئيل من بيته لأنه كان غيبا
وقد غيبنا الله نفسه حتى قال بعثت في نفسه وبوشك أن انقض لأنه كان غيبا
بعضه بالقرآن كل سنة مرة وأنه عاد ضربه بالسنة مرتين ولو كان في الحال هذه
والأمام هو أبو بكر لما اختلف عنه كنهه حتى على خروج الكل والفرقة
وإنكر عليه لما اختلف عنهم الشاذل أنه لا واحد من غير علي من الخلق الذين
ادعت لهم الإمامة يصلح لها فغيره هو أما الأول فلا يتم كانوا ظلمة
لقد تم كنههم فلا ينال عهد الإمامة لقوله نعم لا ينال عهد الظالمين قال
ثم من بعده ولده الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي الباقر
جعفر بن محمد الصادق ثم موسى بن جعفر الكاظم ثم علي بن موسى الرضا ثم

وَمِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ
وَالْحَبِيبِ

محمد بن علي الجواد ثم علي ابن محمد الهادي ثم الحسن بن علي العسكري ثم
محمد بن علي بن صاحب الزمان سلوات الله عليهم بنصر كل نبي و منهم علي الاحفد
الاولي السابقه اقول لما فرغ من اثبات ائمة علي عليه السلام تنوع في اثبات
الائمة في ائمة الفاطميين الامر بعد الدليل على ذلك وجوه الاول النص
من النبي صلى الله عليه وآله في ذلك قوله الحسين هذا ولد محمد بن علي بن ابي طالب
ابو ائمة وشعة ناسهم فائمه افضلهم ومن ذلك ما رواه جابر بن عبد
الله الاخناس قال لما قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله و
اطيعوا الرسول واولي الامر منكم قلت يا رسول الله عن فناء الله فاطمنا و
عن فناءك فاطمناك فمن اولو الامر الذين امر الله بطاعتهم قال نعم فاطمنا و
ابوابها الامر بعد انهم اخبرني ثم بعد الحسين ولد نعم الحسين ثم علي
بن الحسين ثم محمد بن علي وسلكه نا جابر فاذا ذكرته فاقوله مني السلام
ثم جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر ثم علي بن موسى الرضا ثم محمد بن علي ثم علي
بن محمد ثم الحسن بن علي ثم محمد بن الحسن بن علي الاضرع وطا و عبد الله كما
ملئت جورا وظلما ومن ذلك ما روى عنه انه قال ان الله اخار من
الانام يوم الجمعة ومن اشهرهم محمد بن علي بن ابي طالب الفداء واخار
من الناس الانبياء واخار من الانبياء الرسل واخار من الرسل واخارنا
مخضعا واخارنا من علي الحسن والحسين واخار من الحسن الاوصياء وهم شعبة
من ولده ينفون عن هذا الذين يجزيها الضالين وان حال البطلان باول
الجاهلين اثبات النواتر من كل واحد منهم على الاحقة وذلك كثير لا يحصى

نظرة

مَجِبَاتُ الْمَجَالِ

في الخامس عشر من ربيع الثاني
وذلك سنة ثمان مائة وثمانين
ازدانت الايام في يومنا هذا
وافرحنا بالاضافة الى
وقدرنا بظهور هذا المصنف
المتجدد وصرفنا الصدقات
منه
قد فعلنا والبرهان
قال الشيخ ابو القاسم
اننا نؤمن بمراتب من العدل
في الامور والاعمال
فيكون الله سبحانه
لو كان ذلك في
فيكون من اعمال العباد
من انفسنا في الساعات
ثم احتفظوا في الساعات
فان الاعمال في بعض الايام
فيكون منها في بعض الايام
صاحف الاعمال في بعض
تظهر على ساعات
الساعات في بعض الايام
فيكون منها في بعض الايام
تظهر على ساعات
منه في بعض الايام
تفصيل في بعض الايام
الاعمال في بعض الايام
ذلك في بعض الايام
منه في بعض الايام
تفصيل في بعض الايام
الاعمال في بعض الايام
تفصيل في بعض الايام
الاعمال في بعض الايام

اقول المفاد فان العود او مكانه والمراد بهما هو الثاني للاجسام و
اغادتها بعد موتها وتفرقتها وهو حق واقع خلافا للحكاية وللاهل عليه
من وجود الاول اجماع السليمن على ذلك من غير تكبير بينهم وبين بلباغهم حجة
الثاني انه لو لم يكر المفاد حقا لفتح التكليف والثالث باطل فللمقدم مثله سببا
الشرطيته ان التكليف مشقة مسلطنة للعروض عنها فان المشقة من غير
عوض ظلم وذلك العوض ليس بجائز فان التكليف فلا يفتح من غير ان
يحصل فيها الجراء على الاعمال والا لكان التكليف ظلما وهو يوجب نكال الله
عند الثالث ان حشر الاجسام ممكن والصدق واخبر بوقوعه ويكون حقا اما
امكانه فلان اجزاء الميت قابلة للجمع افاضته لحيوة عليها والا لما اضممتها
من قبل والله نعم عالم باجزاء كل شخص لما اهدم من ان عالم بكل المخلوق ما واد
عليهم بالذات يمكن والله نعم قادر على كل الممكن فثبت ان اجزاء الاجسام
ممكن واتار الصدق واخبر بوقوع ذلك فلا تفت بالتواتر ان النبي ص
كان يثبت المفاد للبدن في قول به فيكون حقا اما الاول فالابان الدالة عليه
كجثة مخوقه نعم وصرب لنا مثلا وقنوح لغة قال من يحبني اعظم وحي
رقيب فل يحبها الذي افاها اوله وهو بكل خلق علمه وغير ذلك من
الابان قال فكل من له عوض وعقله عوض يجب بعثه عقلا وغيره يجب اعادته
سما اقول الذي يجب اعادته على من قبله جدا يجب اعادته عقلا وسما عا
هو كل من له حق من التواب والعوض يصل حقه الله كل من عليه حق من عقاب
عوض لاخذ الحق منه وتامة بما من لغيره حق ولا عليه حق من اية الاشخاص الشبهة

كانت

تفصيل في بعض الايام
الاعمال في بعض الايام
تفصيل في بعض الايام
الاعمال في بعض الايام
تفصيل في بعض الايام
الاعمال في بعض الايام
تفصيل في بعض الايام
الاعمال في بعض الايام

مَبْحَثُ الْعَادِ

كاننا وغيرهما من الجوانب انما لا يثبت والوجهه وذلك يجادته سمعا
 للدلالة الفران والاخبار المتواترة عليه قال ويجب الفران بكل ما جاء به النبي
 ففرق ذلك الضراط والميزان وانطاق الجوارح ونظار الكتب له مكانها وقد
 اخبر الصادق بها فيجب الاعتناء بها **القول** لما ثبت بقوة بيقيننا وعصمتنا
 انه صادق في كل ما اخبر بوقوعه سواء كان نابعا على زمانه كاخبارنا وعن الائمة
 الثابتين وامهم والمؤمنين بالماضيه وقهرها وفي زمانه كاخبارنا وبوقوعها والواجبا
 وتجرى المحرمات وتندب المنذوبات والنص على الائمة وغير ذلك من الاخبار الو
 بعد زمانه فاما في اثار التكليف كقوله لعلى شقاؤن بعد التاكيد والظاهر
 والماضيين وبعد التكليف كاخوال الموت وما بعد فمرز ذلك عدا القبر
 والضراط والميزان والحساب وانطاق الجوارح ونظار الكتب واخلال القيمة
 وكيفية حشر الاحسام واخلال المكلفين في البعث ووجب الاثر بذلك الجمع و
 التصديق به لان ذلك كله امر ممكن لا يستحال في خبر الصادق بوقوعه ويكون
 حقا قال ومن ذلك التواتر العقاب ونفاصلها المقولة من جهة التبع
 صلوات الله على الصادق به **القول** يردان من جملة ما جاء به النبي
 والعقاب وقد اختلف في انهما معلومان عقلا ام سمعا اما الايماعه
 ففالوايهما واما المغزلة فقال بعضهم بان التواتر معني فلا يناسب
 الظامان ولا يكافيه ما صدق عنه من النعم العظيمة فلا يتحقق علمه نتيجة
 مقابلتها وهو مذهب البلخي قال مغزلة البصر ان عقل الامتناء
 التكليف ذلك ولقوله جازم مما كنتم تعلمون واوجبنا المغزلة العقاب

والمعنى ان الجوارح
 وانظار الكتب له مكانها
 واما في اثار التكليف
 كقوله لعلى شقاؤن
 بعد زمانه فاما في اثار
 التكليف كقوله لعلى شقاؤن

من اجل غير ذلك
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله يحب المؤمن
 المتميز من غيره
 فيقوم نطقه بظهورها
 على انهم يعلمون
 والاولى ما انتم تعلمون
 ان الله يحب المؤمن
 المتميز من غيره
 ان الله يحب المؤمن
 المتميز من غيره
 ان الله يحب المؤمن
 المتميز من غيره

عن سمرة بن ديب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان ذنبا العبد توتره بظنوا اجتهاده وكثر عليه فقدر كفى
 بستر عليه قال يعني ملكية ما كان يكتمان بهه ويومى الى جوارحه والى رباغ اللاد من ان كتمت عليه ذنوبه فيلقى الله عز وجل
 به من عذابه وليس يثنى بشئ يشهد عليه بشئ من ذنوبه اصول كان

مَبْحَثُ الْمَعَادِ

ان يوافي بالنوبة فهو من اهل التواب مطلقا اجماعا وان لم يوافيها فاما
 ان يستحق توابا تاما من اوله والثاني باطل الاستلزام لظلم وفضوله نعم ومن
 يعمل مثقال ذرة خيرا يره فمتعين الاول فاما ان يثاب ثم يعاقب وهو باطل
 بالاجماع علان من دخل الجنة لا يخرج منها مخ بل من بطلان العقاب او يعاقب
 ثم يثاب وهو المطلوب لقوله تعالى في حق هؤلاء يخرجون من النار وهم
 كالحكم او كما الفهم في اهل الجنة فيقولون هؤلاء جهنميون فيؤمر بهم فينصرون
 في عين الجنان يخرجون ووجوههم كالبدن في الجنة تمامه واما الايات
 الدالة على عقاب العاصي والتجار وخطوهم في النار فالمراد بالخطو والكلت
 الطويل واستعماله بهذا المعنى كثير والمراد بالتجار والعصاة الكاملون
 في جنونهم وعصيانهم وهم الكفار بدل قوله تعالى اولئك هم الكفرة الفجرة
 فوفا بغيره وبين الايات الدالة على اخصاص الكفار بحوقله نعم ان
 الجزية اليوم والسوة على الكافرين وغير ذلك من الايات ثم اعلم ان صا الكبير
 اما بغيرها اذا لم يحصل له احد الا من الاول معنوا الله فان عفوهم جزو موقع
 خصوصا وقد عد عليه في قوله ويعفو عن السيئات ويعفو عن كثير ارا الله لا
 يعفو ان يترك بغيره ويعفو مادون ذلك لمن شاء وان ذلك كذا معفو للناس
 على ظنهم وخلف الوعد عن سحر من الجواد المطلق ولم يدر بان عفو
 وهم وليس ذلك منوعا الا استعجالا الكبار بعد النوبة لا اجماع على
 سقوط العتاب فيها فلا فائدة في العفو فمتعين ان يكون للكبار مثل
 النوبة وذلك هو المطلق الثاني شفاعة نبيات رسول الله فان شفاعة

اع
 عن محمد بن مسلم
 عن ابيه عليهما
 السلام في قول الله عز وجل
 من عمل حسنة مائة ضعف
 من الله ربه فانها يدر
 اسلف قال الموعظة
 النوبة اصول كان
 عن ابي عبد الله احمد
 قال سمعت ابا جعفر
 عليه السلام يقول ان
 الله قد امره بشفاعة
 عبده من ربه في يوم
 الحساب وازداد في بيان
 ظلاله فوجهه في ان
 الله قد امره بشفاعة
 من ذلك الرهبر في
 يوم
 اصول كان
 عن
 زرارة قال
 سمعت ابا عبد الله
 عليه السلام يقول ان
 اذ ذنوب ذنبا اجتر
 من عذوبة الى اللب
 فان استغفر الله
 كتب له حولا
 كان

في العفو والتفاعة

متوقفة بل واقعة لقوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين وما
 الكبير مؤمن بضيقه بالله ورسوله وافراره بما جاز به النبي وذلك
 هو الأيمان إذا لايمان في اللغة هو التصديق وهو هنا كذلك ولما لا
 الضاحية خرج منه لعطفها على الفعل المقضي لغايرها له وإذا أمر بالانقفا
 لم يتركه لعصمة واستغفار مقبول لأنه محصيل المرصاة لقوله تعالى و
 لتؤن يعطيك ذنبك فتزحى هذا مع قوله وادخرت شفاعة لأهل
 الكتاب **وَأَعْلَمُ مَنِ اهْتَبَانِ** الأئمة عليهم السلام لهم الشفاعة في
 عضا شيعتهم كما هو قول الله عز وجل لاخبارهم بذلك مع
 عصمتهم التاخرية للكذب عنهم الخامسة يجب الأفراد والتصديق بأحوال
 القيمة وأوضاعها وكيفية الحساب وخرج الناس من تورم عزه حفاة
 وكون كل نفس مما ساءت وشبهها وأحوال الناس في الجنة وبنابن طبقاتهم
 وكيفية نعمها من الماكل والمشرب المنكح وغير ذلك مما لا غير ذلك ولا اذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر وكذا أحوال النار وكيفية العقاب فيها أنواع
 الأهل على ما وردت بذلك الآيات والأخبار الصحيحة وجميع علماء المسلمون لأن
 ذلك جميع خبره التصاق مع هذا سبحانه في العقل فيكون حقا وهو المطلق
 قال يعجوب التوبة أقول التوبة هي الندم على البصيح في الماضي والالتزام
 في الحال والعزم على عدم المعاودة البتة في المستقبل وهو واجب في جميع الندم
 لجماع على كل قبيح وإخلا لا يوجب لدلالة التمتع على وجوبها ولو كانت واقعة
 للضرر ودفع الضرر وإن كان مظلوما واجب فندم على البصيح لكونه

في وجوب التوبة
 في وجوبها

بها

فِي الْأَجْرِ بِالْحُرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ

لَمْ يَخْلَلْهُ بِالْوَاجِبِ كَمَا حَكَمَ فِي هَذَا الْأَجْرِ أَنْ يَنْظُرَ وَأَمَّا الْمَدَائِلُ فَالْمُتَمَيِّزَةُ عَلَى
 وَجوبها فباعتبارها المقام الثاني هل يمازج الجان على الاعيان والكفاية فيها الشيخ
 بالاول والسيد الثالث اخرج الشيخ بعين الواجب من غير اختصاص بقوله تعالى
 كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْعُرْوَةِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَجْمَعِ السَّيِّدُ
 بَانَ الْمُضْعُودُ وَوَقَعَ الْوَاجِبُ بِارْتِفَاعِ الْبَيْتِ مِنْ فَا مَبْكُفِي عَنِ الْاِخْرَى فِي الْأَمْثَالِ
 وَفَعُولُهُ تَمَّ وَلَيْتَكَ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَتَأْمُرُونَ بِالْعُرْوَةِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
 الْمُنْكَرِ الْحَيْثُ الثَّالِثُ فِي شَرَايِطِ وَجوبها مَذْكُورُ الْمَضْمُونِ هَذَا بِإِعْتِزَالِ الْعِلْمِ
 الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ بِكُونَ الْمَرْفُوعِ مَرْفُوعًا وَالْمُنْكَرُ مُنْكَرًا أَوَّلًا لِوَلَدِكَ لِأَجْرٍ بِالْمَرْفُوعِ
 وَنَهْيٍ عَنِ الْمُنْكَرِ بِكُونَ الثَّانِي كونهما تاما يتوقعان في المستقبل فان الأمر بالمعروف والنهي
 عنه هبتا العيت جميع الثالثان يجوز الأمر والنهْيُ بامر أمره ونهْيُه فانه
 إذا تحقق عنده أو غلب على ظنه عدم ذلك ارتفع الوجوب الرابع من الأمر
 الناهي من الضم والحاصل بسبب الأمر والنهي أمثالهما أو لأحد من السبلين فإن
 غلب عندهما حصل ذلك ارتفع الوجوب أيضا ويجوز بالقلب للنسأ والبدل
 ولا ينقل إلى الأصعب مع انحاء الاستعمال هذا ما هبتا العيت بتميمه بتميمه وكذا
 وانفق لجمعته ترتيبه مع ضعفه لاجم وقصره داعي هذا مع حصوله لا ينفرد
 لشوش الأفكار لكن المرجح من كونه تعالى ان يقع به كما يقع باصطد وان يجعله
 خالصا الوجهة فيه مع محبت الله خير موقوفه وصغيره الحمد لله رب العالمين بحسب الله

والله
 محمد بن محمد
 المعروف وهو في
 التاريخ وهو في
 شعر يقال انكر
 يكره فهو منكر
 فهو منكر وهو
 الذي يكره في حقايقه
 الضمير من انكر
 على جهل بغير
 لوجوب للمعروف
 ويرجع للمباح والكفر
 في الامور
 البرية

على محمد وآله جميعين

فَأَيْدِي الْعُرْوَةِ الْوَاحِدِ وَالْأَحَدِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ بَعْضُ الْأَعْلَامِ مِنْ جُودِ الْأَوَّلِ

الواحد

في الحادي عشر متفرقة

الواحد هو المنفرد بالذات والاحد هو المنفرد بالمعنى الثالث الواحد لهم مود
 لكونه يطلق على من يعقل وغيره ولا يطلق الاحد الا على من يعقل الثالث ان
 الواحد يدخل في الصورتين العكس ويمتنع دخول الكيف فيك والواحد هو اول الاعداد
 ويجمع على اثنان ووحدان نعم الهنوز والواو وفلان والواحد له لا ينصرف فلا
 او حلا هل زمانه اذ لم يكن لهم منه مثل جمع الجوزين في حديث الحسن
 وقد سئل عن الروح اذا نام الانسان بنزله فقال اما في وجهه متعلقة بالريح
 والريح متعلقة بالهواء الى وقت ما يترك صاحبها اللبنة فاوذن الله عز وجل
 جلد برد تلك الروح على صاحبها جذبت الروح والريح وجذبت الروح الهوا فوجدت
 الروح واسكنت في بدن صاحبها وان لم ياذن الله عز وجل برد تلك الروح
 على صاحبها جذبت الهوا والريح فجدت الروح والروح فلم يرد على صاحبها حتى يعيث
 منها جان موسى قال يا رب لم فضلت امة محمد صلى الله عليه وسلم فقال
 الله نعم فضلتهم لغرض خاص قال وما هو فقال اني جعلت امة محمد صلى الله عليه وسلم
 يعملونها قال الله نعم الصلوة والركوة والصوم والحج والجهاد والجمعة والجماعة
 والعز والعلم والفاشورا قال موسى يا رب ما الفاشورا قال البكاء والتكا والتبا
 على سبط محمد والمرثية والفراد على صبيته ولد المصطفى وامر موسى عليه السلام
 في ذلك الزمان بكى ابنا كى او فجع على ولد المصطفى الا وكان العاجلة اناسا منها
 وما من عبد انفق من ماله في حجة ابن زبنت بدينه طعاما وغير ذلك درهما او دينارا
 الا وبارك له في دار الدنيا الذي لم يسبقين درهما وكان محمدا والجمعة وعقود بنو
 وعمر في وجلا في ما من رجل او امرأة سال في عيشة يوم عاشورا وغيره قطرة واحدة

٥٥
 عن
 الصادق
 عليه السلام في قول
 يعقوب اولادهم يجمع
 يوسف اولادهم فخذوا
 قال عليه السلام انهم
 لما اودت له النار
 اناه جبرئيل في ثوب
 من ثياب الجنة ورسوله
 اياه فلم يضره فرد
 لاره فلما مضى اذ بهم
 الموت جلا في الجنة
 وعلقه جبرئيل في عطف
 اسحق بن يوسف
 فلما ولد يوسف عطف
 عليه فكان في عطفه
 حتى كان سن ارمه
 كان فقام ارمه بوجه
 ابراهيم بن يوسف وجه
 يعقوب ربه وهو
 قد نزل في قوله
 يوسف

در اصول و در باره عن التوبه بعد حصول الراضيه الكمال ما انزل عن تلك التوبه والتوجه الى تكبيره منقح
 من التوبه والاعمال التي هي في ذلك الموضع والاعمال التي هي في ذلك الموضع والاعمال التي هي في ذلك الموضع
 والاعمال التي هي في ذلك الموضع والاعمال التي هي في ذلك الموضع والاعمال التي هي في ذلك الموضع

بجلال عليه غضبي فله هوى وغضب الله عفا به ورضا ثوابه في القرآن يعلم ما
 فرضه ولا اعلم ما في نفسك اي تعلم عيبه ولا اعلم عينك في القرآن ويجزركم
 الله ففسره بغير انتقام في القرآن ان الله وملئكته يصلون على النبي وفيه
 الذي يجيب على حكم وملئكته والصلوة من الله رحة ومن الملكة استغفار
 وتذكيره ومن التاسير وغايم في القرآن ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين
 وفي القرآن يخادعون الله وهو خادعهم وفيه ان الله يشهد من في القرآن
 سخر الله منهم وفيه فسوا الله ففسهم ومعنى ذلك كلكه ان عز وجل يجازيهم
 جزاء المكر وجزاء الخادعة وجزاء الاسماء وجزاء النساء وهو ان ينهم
 انفسهم كما قال عز وجل ولا تكونوا الذين فسوا الله فانهم انفسهم لانه
 عز وجل في الحقيقة لا يمكروا ولا يجادع ولا يشتمه ولا ينجس ولا يفسد على
 الله عز وجل كلكه ولا يفسد في الاجناب الى يستخ بها اهل الملا والاحاد وال
 بمثل هذه الالفاظ ومعانيها مع الالفاظ القرآن باو الاعتقاد في صفات الله
 وصفات الافعال قال الشيخ ابو جعفر في كتابه وصفنا الله نعم صفاته فانه
 فاما ان يربط كل صفة منها في صفة اخرى عز وجل يقول لم ينزل الله عز وجل
 سمعنا بصبر اهلها اجكها فادعوا عزوا اجابوا واحدا فلما فعلت صفاته
 والفقول ان عز وجل لم ينزل خلافا فاعلا شامها مردا ايضا ما خطا واذا
 وهما با متكلمة لان هذه الصفات افعالها وهي محلة لا يجوز ان ينزل الله
 موضوعها باو الالفاظ في التكليف قال الشيخ ابو جعفر في اعتقادنا في
 التكليف هو ان الله تعالى يكلف عباده الادب فاطبقون كما قال تعالى

في قوله عز وجل ولا تكونوا الذين فسوا الله فانهم انفسهم لانه
 عز وجل في الحقيقة لا يمكروا ولا يجادع ولا يشتمه ولا ينجس ولا يفسد على
 الله عز وجل كلكه ولا يفسد في الاجناب الى يستخ بها اهل الملا والاحاد وال
 بمثل هذه الالفاظ ومعانيها مع الالفاظ القرآن باو الاعتقاد في صفات الله
 وصفات الافعال قال الشيخ ابو جعفر في كتابه وصفنا الله نعم صفاته فانه
 فاما ان يربط كل صفة منها في صفة اخرى عز وجل يقول لم ينزل الله عز وجل
 سمعنا بصبر اهلها اجكها فادعوا عزوا اجابوا واحدا فلما فعلت صفاته
 والفقول ان عز وجل لم ينزل خلافا فاعلا شامها مردا ايضا ما خطا واذا
 وهما با متكلمة لان هذه الصفات افعالها وهي محلة لا يجوز ان ينزل الله
 موضوعها باو الالفاظ في التكليف قال الشيخ ابو جعفر في اعتقادنا في
 التكليف هو ان الله تعالى يكلف عباده الادب فاطبقون كما قال تعالى

في قوله عز وجل ولا تكونوا الذين فسوا الله فانهم انفسهم لانه
 عز وجل في الحقيقة لا يمكروا ولا يجادع ولا يشتمه ولا ينجس ولا يفسد على
 الله عز وجل كلكه ولا يفسد في الاجناب الى يستخ بها اهل الملا والاحاد وال
 بمثل هذه الالفاظ ومعانيها مع الالفاظ القرآن باو الاعتقاد في صفات الله
 وصفات الافعال قال الشيخ ابو جعفر في كتابه وصفنا الله نعم صفاته فانه
 فاما ان يربط كل صفة منها في صفة اخرى عز وجل يقول لم ينزل الله عز وجل
 سمعنا بصبر اهلها اجكها فادعوا عزوا اجابوا واحدا فلما فعلت صفاته
 والفقول ان عز وجل لم ينزل خلافا فاعلا شامها مردا ايضا ما خطا واذا
 وهما با متكلمة لان هذه الصفات افعالها وهي محلة لا يجوز ان ينزل الله
 موضوعها باو الالفاظ في التكليف قال الشيخ ابو جعفر في اعتقادنا في
 التكليف هو ان الله تعالى يكلف عباده الادب فاطبقون كما قال تعالى

باب في بيان ما يوجب من غير العبادات
باب في بيان ما يوجب من غير العبادات
باب في بيان ما يوجب من غير العبادات

باب في بيان ما يوجب من غير العبادات
باب في بيان ما يوجب من غير العبادات
باب في بيان ما يوجب من غير العبادات

في الازادة والمثبة دون ما ينسب اليها اهل الخلاف والمثبتون علمنا من اهل
الاتحاد باو الاعتقاد في القضاء والقدر فقال الشيخ ابو جعفر و اعتقادنا
في ذلك قول الصواعق لوزادة حين سئل فقال ما تقول يا سيدي في القضاء
القدر فقال قول ان الله تعالى اذا جمع العباد يوم القيمة سلمهم عماء مهد اليهم
ثم يسلمهم عماء فضى عليهم والكلام في القدر منتهى عنه كما قال امير المؤمنين
لوجل وقد سئل عن القدر فقال لا يحرج عبيق فلا تلج ثم سئل ثانية عن القدر
فوق طير في مظلم فلا تسلكه ثم سئل ثالثة فقال سر الله فلا تسلكه وقال
امير المؤمنين في القدر الا ان القدر سر من سر الله نعم وستوفى سر الله
وحر من حر الله مرفوع في حجاب الله مطوية عن خلق الله مخومة بخاتم الله
سابق في علم الله وضع الله العباد عن علمه ورفع فوق شهادتهم وبلغ
عقولهم لانهم لا ينالونه بحقيقة الربانية ولا بقدره الصمدانية ولا بعبدة
النورانية والبقرة الوحداية لانه بحر زخرو مواج خالص لله عز وجل عمقه
منايين السماء والارض عرض ما بين المشرق والمغرب سو كالليل الدامس
لحياتن ولحياتن قلو مرقه وسئل الخمر في قعره ثم سئل الينبي ان يطلع
عليها الا الواحد الفرد الصمد فمن يطلع عليها فقد ضا الله في حكمة وناؤه
في سلطانه وكشف عن سره وسره وباء بغضب من الله وقا ويحرمهم من الصبح
وقا ان امير المؤمنين عدل من عند خاتم ما اهل في مكان اخر فقبل له يا امير
المؤمنين ان تفر من فضاض الله فقال افر من فضاض الله الى قدر الله وسئل
الصفاق عن الة هل يدفع من القدر شيئا فقال هي القدر **باب**

باب في بيان ما يوجب من غير العبادات
باب في بيان ما يوجب من غير العبادات
باب في بيان ما يوجب من غير العبادات

باب في بيان ما يوجب من غير العبادات
باب في بيان ما يوجب من غير العبادات
باب في بيان ما يوجب من غير العبادات

لا يجوز ان يتركه
 ما ذكره في قوله
 من قوله تعالى
 انما اتيناكم
 بالبرهان
 والبرهان
 هو العلم
 والبرهان
 هو العلم
 والبرهان
 هو العلم

في قوله تعالى
 انما اتيناكم
 بالبرهان
 والبرهان
 هو العلم
 والبرهان
 هو العلم

الاعطاف في الفطرة والهداية قال الشيخ ابو جعفر عثمان في ذلك ان الله قد خلق جميع
 المخلوق على النور في ذلك قوله عز وجل فطرة الله التي فطر الناس عليها وقال الضمير
 قوله تعالى وما كان الله ليضل هو ما بعد اذ هداهم حتى يتبين لهم ما يتقون قال رحمه
 الله يعرفهم ما يرضونه ما يحفظه قال في قوله تعالى فطرناهم نجور وهادون ما افاضنا من انوارها
 ما انازله وما نزلنا من العاصم وقال رحمه الله تعالى انما اتيناكم بالبرهان والبرهان هو العلم
 قال عرفناه انما خلقنا وما انازله في قوله عز وجل وما انازله من انوارها ما افاضنا من انوارها
 على الهدى وقال رحمه الله تعالى انما اتيناكم بالبرهان والبرهان هو العلم
 نجد الجبر ويجد الشر وقال وما يحب الله عليه من العباد في موضوع عنهم
 وقال ان الله تعالى احب على الناس ان ياتوا بهم وعرفهم باب الاعطاف في الاصل
 قال الشيخ ابو جعفر في اعطافنا في ذلك ما قاله موسى بن جعفر عليه السلام
 حين قيل له ان يكون العبد مطيعا قال نعم بعد اربع خصال ان يكون محلي النور
 بجميع الجسم يعلم الجوارح له شيئا من الله تعالى فاذا تمت هذه فهو
 مطيع وقبل له مثل الله في مقالته يكون الرجل محلي النور بجميع الجسم
 الجوارح ولا يقبل من غيره الا ان يرى امره طافا وجعل المراد اما ان يعصم
 خشيته كما امتنع يوسف واما ان محلي النور يمدح ويذمها فيرى في منزلتهم
 يطع الله باكره ولم يعصم في غيرته وسئل الصادق عن قول الله عز وجل وقد
 كانوا يدعون الى السجود وهم سائلون قال يطيعون الاخذ بما امروا به
 قولنا هو اعني بذلك اسئلوا وقال ابو جعفر في النورية مكنوننا في
 خلقك واصطنعتك وهديتك وقوتك وامرناك بطاعتك ونهيتنا عن

في قوله تعالى
 انما اتيناكم
 بالبرهان
 والبرهان
 هو العلم
 والبرهان
 هو العلم

في قوله تعالى
 انما اتيناكم
 بالبرهان
 والبرهان
 هو العلم
 والبرهان
 هو العلم

في قوله تعالى
 انما اتيناكم
 بالبرهان
 والبرهان
 هو العلم
 والبرهان
 هو العلم

في قوله تعالى
 انما اتيناكم
 بالبرهان
 والبرهان
 هو العلم
 والبرهان
 هو العلم

في قوله تعالى
 انما اتيناكم
 بالبرهان
 والبرهان
 هو العلم
 والبرهان
 هو العلم

اقول في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن
 لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا
 القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما
 نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى
 وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله
 تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون

معصيتي فان اطعني اعنتك على طاعتي وار عصيتني لم اعنك على معصيتي
 المتعبد في طاعتك وفي الحجة عليك في معصيتك في واو الاعتقاد البدي

قال الشيخ ابو جعفر انه ان لم يورد قالوا ان الله بنا وشيوعه قد فرغ من الامر
 فلنا بل هو يوم كل يوم هو في شان لا يتعد شان غيره وان يحبه ويحبته ويجل في ربي
 ويفعل ما يشاء وقلنا بحمد الله ما يشاء ويبعث وعنده ام الكتاب انه لا يجوز
 الا ما كان ولا يثبت الا ما لم يكن وهذا ليس بديا كما قالنا لم يورد واما عامهم
 فنبتنا في ذلك في القول بالبداء ويتبعهم على ذلك من خالفنا من اهل الاصول
 المخلفة وقال الصادق ما بعث الله نبيا قط حجة باخذ جليل الا فرار الله
 بالعبودية وطلع الابدان وان تغالي بؤخر ما يشاء ويقدم ما يشاء ونسخ
 الشرايع والاحكام بشي بعده ينبتا واحكامه من ذلك ونسخ الكتب بالقران
 من ذلك وقال الصادق من نعم ان الله عز وجل بدأ في شيء ولم يعلم امره
 فآثر عنده وقال من نعم ان الله بدأ في شيء بدنا منه فهو عندنا كما في الله
 العظيم واما قول الصادق ما بدأ الله في شيء كما بدأ الله في اسماعيل بنه فانه
 يقول ناظر لله سبحانه امر في شيء كما ظهر له في ان اسمعيل اذا الخمر في العلم
 ان ليس بامام بعدك باو الاعتقاد في الشك من اجل والمراد في الله تعالى
 قال الشيخ ابو جعفر في الجدل في الله من غير لانه يؤدب في الخال ايلق به
 وسئل الصادق عن قول الله عز وجل وار ابي ذر بك المنهى قال اذا انتهى الكلام
 الى الله فامر كلوا وكان الله يقول بان ادم لو اكل فليكن طائرا من اشبه
 وتبعك لو وضع عليه حرف ابره لفظاه من ابدان فخرته بما ملك حكوت
 في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا
 القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله
 تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون

في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا
 القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله
 تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون
 في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون
 في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون
 في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون
 في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون
 في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون

في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا
 القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله
 تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون
 في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون في قوله تعالى وانما نزلنا القرآن لعلهم يتقون

في قوله الله علم الكون لا
 كعلم الخلق فيكون بان
 عاونا او يكون كبريت
 فقلنا ان يكون كبريت
 معونة الاله او وسلافة خلقه
 لانه لما خلق الله خلقه
 بنا فانه خلقه من خلقه
 والاله لما خلقه من خلقه
 انما خلقه من خلقه
 القدره بنا لانه خلقه
 عاونا والاله خلقه
 خلقه من خلقه لانه خلقه
 فانه خلقه من خلقه
 بالكرية عاونا والاله خلقه
 من خلقه لانه خلقه
 خلقه من خلقه لانه خلقه

السماوات والارض ان كنت ضاها فاضله الشمس خلق من خلق الله ان قلت
 فامله عينك منها فهو كما تقول والجلد في جميع امور الدين نهي عنه وقال
 امير المؤمنين من طلب الدين بالجلد لم يزد الا الضيق وقال الصادق عليه السلام
 الكلام ويجو المسلمون ان المسلمين النجباء فاما الاحتجاج على الخالفين
 بقول الله وقول رسوله وبقول الائمة او بمقالة كلامهم لم يحسن
 الكلام فمطلق وعلى من لم يحسن فمخطو ومحرّم وقال الصادق عليه السلام
 الناس بكلامه فان جاؤكم كمنانا الممجوح لا انتم وروى عنه انه قال الكلام
 في حق من من يكون على باطل وروى ان ابا الهذيل العلاني قال هشام
 بن الحكم اناظرك على انك ان غلبتني رجعت الى مذهبك وان غلبتك رجعت
 الى مذهبى فقال هشام ما اضعفتني بل اناظر على انى ان غلبتك رجعت
 الى مذهبى وان غلبتني رجعت الى مذهبى باب الاعتقاد في اللوح الظلم
 قال الشيخ اعتقادنا في اللوح والظلم انهما ملكان باب الاعتقاد
 في الكرية قال الشيخ اعتقادنا في الكرية انه وعنا جميع الخلق والعرش
 والسماوات والارض كل شئ خلق الله تعالى والكريمة وجهه هو العلم قد
 سل الصم عن قول الله عز وجل وسبح كبرية السماوات والارض قال هو علم
باب الاعتقاد في العرش قال الشيخ ابو جعفر وما اعتقادنا في العرش انه جملة
 جميع الخلق والعرش وجهه هو العلم وصل الصم عن قول الله عز وجل
 الرحمن على العرش استواء فقل استوى كل شئ فليس شئ او البهيم شئ فاما
 العرش له وجهه هو علمه جميع الخلق جملة ثمانية من الملكة لكل واحد منهم

عاونا والاله علم الكون لا
 كعلم الخلق فيكون بان
 عاونا او يكون كبريت
 فقلنا ان يكون كبريت
 معونة الاله او وسلافة خلقه
 لانه لما خلق الله خلقه
 بنا فانه خلقه من خلقه
 والاله لما خلقه من خلقه
 انما خلقه من خلقه
 القدره بنا لانه خلقه
 عاونا والاله خلقه
 خلقه من خلقه لانه خلقه
 فانه خلقه من خلقه
 بالكرية عاونا والاله خلقه
 من خلقه لانه خلقه
 خلقه من خلقه لانه خلقه

باب الاعتقاد في العرش
 قال الشيخ ابو جعفر وما اعتقادنا في العرش انه جملة
 جميع الخلق والعرش وجهه هو العلم وصل الصم عن قول الله عز وجل
 الرحمن على العرش استواء فقل استوى كل شئ فليس شئ او البهيم شئ فاما
 العرش له وجهه هو علمه جميع الخلق جملة ثمانية من الملكة لكل واحد منهم

في قوله الله علم الكون لا
 كعلم الخلق فيكون بان
 عاونا او يكون كبريت
 فقلنا ان يكون كبريت
 معونة الاله او وسلافة خلقه
 لانه لما خلق الله خلقه
 بنا فانه خلقه من خلقه
 والاله لما خلقه من خلقه
 انما خلقه من خلقه
 القدره بنا لانه خلقه
 عاونا والاله خلقه
 خلقه من خلقه لانه خلقه
 فانه خلقه من خلقه
 بالكرية عاونا والاله خلقه
 من خلقه لانه خلقه
 خلقه من خلقه لانه خلقه

كما ورد في كتابه
 على كل من اصابه من الجن
 كذا في قوله تعالى
 وما من امة الا ولنا رسل
 واليه مرجعنا جميعا
 واليوم هو الذي
 من رسلنا انزلنا
 في كل امة رسولا
 فاما قوله تعالى
 وما من امة الا ولنا
 رسلنا انزلنا في كل
 امة رسولا فاما قوله
 تعالى وما من امة الا
 ولنا رسلنا انزلنا
 في كل امة رسولا
 فاما قوله تعالى
 وما من امة الا ولنا
 رسلنا انزلنا في كل
 امة رسولا فاما قوله
 تعالى وما من امة الا
 ولنا رسلنا انزلنا
 في كل امة رسولا

فما نبترا عين كل عين طبنا والديننا واحد منهم على صورة بن آدم فهو صورة ذواته
 ثم لو ولد آدم وواحد منهم على صورة النور فيسرى في الله طلبها بهم كلها وواحد منهم
 على صورة الاسد يسرى في الله للسباع وواحد منهم على صورة الدب
 يسرى في الله للطيور وهم اليوم اربعة فاذا كان يوم القيمة صاروا ثمانية
 واما العرش الذي هو العلم فخلقه اربعة من الاولين واربعة من الآخرين
 فاما الاربعة من الاولين فنوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام واما
 الاربعة من الآخرين فشمس وعلي والحسن والحسين صلوات الله عليهم هكذا
 روي بالاسانيد الصحيحة في الامم في العرش وحملته واما صانها هؤلاء
 حملة العرش الذي هو العلم لان الانبياء الذين كانوا قبل بنينا خلقهم على
 شرايع الاربعة من الاولين نوح وابراهيم وموسى وعيسى من قبل هؤلاء صانها
 العلوم البهيم وكان صان العلم من بعد حملته وعلي والحسن والحسين عليهم
 السلام من بعد الحسين الائمة **باب** الاعتقاد في النفوس والاشباح
 قال الشيخ في الاعتقاد في النفوس انها على الارواح التي بها تقوى الحية و
 الخلق الاول للقول النبوي ان اول ما ابدع الله سبحانه هي النفوس الصالحة
 الطاهرة فانطق بها بنوحيد ثم خلق بعد ذلك سائر خلقه واعتقادنا فيها
 انها خلقت للبقاء ولم تخلق للقاء لقول النبوي ما خلفتم المصائب بالخلقتم
 للبقاء واما ما نقلون من ذوال الذا وانه في الارض غير تبير وفي الابدان
 مسجونة واعتقادنا فيها انها اذا فارقت الابدان فمرى في اقبية منها منغرد
 منها مغتربة الى اربدها الله عز وجل بعد ردة الابدانها واما عيسى بن مريم
 عليه السلام فانه خلق من روحه واطمائه من الله عز وجل
 من رسلنا انزلنا في كل امة رسولا

في كل امة رسولا
 فاما قوله تعالى
 وما من امة الا ولنا
 رسلنا انزلنا في كل
 امة رسولا فاما قوله
 تعالى وما من امة الا
 ولنا رسلنا انزلنا
 في كل امة رسولا
 فاما قوله تعالى
 وما من امة الا ولنا
 رسلنا انزلنا في كل
 امة رسولا فاما قوله
 تعالى وما من امة الا
 ولنا رسلنا انزلنا
 في كل امة رسولا

ما كان ما كان الذي ذكره جامع جميع الملائكة والافانير مستفزة شوقه والفضل بضم العالم ما
 واليه ان اجابوا له في قوله تعالى ان الله جبار عزيز لا يظلم احد شيئا ولا يظلم احد شيئا
 واليه ان اجابوا له في قوله تعالى ان الله جبار عزيز لا يظلم احد شيئا ولا يظلم احد شيئا
 واليه ان اجابوا له في قوله تعالى ان الله جبار عزيز لا يظلم احد شيئا ولا يظلم احد شيئا

للحواريين بحق اقول لكم انه لا يصعد الي السماء الا من اراد ان يظلم احد شيئا
 ولو مشتقنا لغناه بها ولكننا اخذنا في الارض واتبع هو به ظالم يرفع منها الى
 المملكون بقى له يوكى في الهوا منه وذلك ان الجنة درجات النار وكان قال
 عز وجل تخرج الملكة والريح الهه وقال نعم ان المقيمين في جنات منهم في
 مقعد صدق عند ملكك مقعدا وقال نعم ولا تحسبن الذين قالوا في سبيل
 الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فربما قال نعم ولا تقولوا للموتى
 يقبل في سبيل الله امواتا الخ وقال النبي صلى الله عليه واله وسلم ان الله
 اسلف وما نساك منها الخلف وقال الصادق ان الله اخاب من الارواح في الاطلاع
 ان يخلق الا نذاز بالفي عام فلو قد قام فامنا اهل البيت لوردنا الاحمد
 اخي منها في الاطلاع ولم يردنا الاحمد من الولادة وقال الصادق ان الارواح
 لتلتقي في الهواء فتعارف فتسائل فاذا قبل روح من الارض فقال الا
 دعوه فقد افلك من هول عظيم ثم تسئلوه ما فعل فلان وما فعل فلان فكان
 قال قد بقي وجهه ان يلقى بهم وكان قال فلان فلان قالوا فهو هو قال نعم من محلا
 عليه غضبي فقد هو وقال نعم وقرحت موازينه فانه ها وبه وما اذ يط
 ما هيته نار هابته ومثل الدنيا وضاجها كمثل البحر والملاح والتفسند وقال
 لعن لابنه بائني ان الدنيا بحر عسوق فدهلك فيها عا ككثير فاجعل بعينك
 فيها الايمان بالله عز وجل واجعل ذاك خطما تقوى الله ولعل شرعا الكو
 على الله فان يجوز في حمة الله وان هلكك جند يوبك الا ان الله ولست انا
 ابن آدم قلت ساغانا يوم ولد يوم يموت وعمو يبعث حيا وقد سطر الله

انما الله عز وجل
 واليه ان اجابوا له في قوله تعالى ان الله جبار عزيز لا يظلم احد شيئا ولا يظلم احد شيئا
 واليه ان اجابوا له في قوله تعالى ان الله جبار عزيز لا يظلم احد شيئا ولا يظلم احد شيئا
 واليه ان اجابوا له في قوله تعالى ان الله جبار عزيز لا يظلم احد شيئا ولا يظلم احد شيئا

انما الله عز وجل
 واليه ان اجابوا له في قوله تعالى ان الله جبار عزيز لا يظلم احد شيئا ولا يظلم احد شيئا
 واليه ان اجابوا له في قوله تعالى ان الله جبار عزيز لا يظلم احد شيئا ولا يظلم احد شيئا
 واليه ان اجابوا له في قوله تعالى ان الله جبار عزيز لا يظلم احد شيئا ولا يظلم احد شيئا

عزوتيه استب والقدت در جهان اسلام در ده على الاظهر در جهان بر الوالدين و در حوزة عقوباتها بر رحمان صلوة
 الارطام على افعال وغير ذلك مما استبر بهم كبيت لا يترك فيه الا من سنة منهم واما انكار ما علم من ذررة من مبرج
 الله ببيت فهو يتيقن انه عند الخلق من غير موعنة التبرج من ائمة الطاهرين عليهم السلام كانت الائمة الاثنى عشر
 وفضلهم وعلوهم ودرج عظيم وفضلهم وفضلهم واما سوادتهم وفضلهم فما يهتد لمن قرأها في بيتهم ودرجهم وفضلهم
 على حجة في هذه الشاغات فقال الله تعالى سلام عليكم يوم ولدوكم يوم موتوكم و
 بعثت جنات وادسلك فيها على عيسى عليه السلام على يوم ولدوكم يوم
 اموتوكم و يوم بعثت جنات و الاعفاد في الرقح اتمه ليس من جلس البديوانه
 خلقوا بقوله تعالى ثم انشانا من خلقنا الخ و اعفادنا في الانبياء والرسل
 والائمة فان فيهم خسر وروح القدس وروح الامنان وروح القوة و
 روح الشهوة وروح الدرج وفي المؤمنين اربعة وروح روح الامنان وروح
 القوة وروح الشهوة وروح المدح وفي الكافرين اربعة ثلثة وروح روح
 القوة وروح الشهوة وروح المدح واما قوله تعالى ولسئلوك عن الرقح
 قل الروح من امر ربي فانه خلق اعظم من جبرئيل وميكائيل كان مع ربه والله
 ومع الملكة ومع الائمة وهو من الملكوت وانا صنعت في هذا المعنى ابا
 اشرح فيه معاني هذه الجمل باب الاعتقاد في المون قال الشيخ في مثل
 لا عبر المؤمنين يصح لنا المون فقال على الجنب سقطت هو احد مؤلفه
 برده عليه شافاهة بنعم الابد واما شافاهة بعد اب الابد واما شافاهة
 وهو قبل فاعلم بهم الابد كمن في الفرق هو انا وانا والطبع لا حرافه هو
 البشر بنعم الابد واما عقدا واما الخالف لا حرافه هو البشر بعد اب الابد
 واما المبهمة امر الابد كما حاله فهو المؤمن السرف على نفسه الابد
 ما يقول اليه كماله بايته الخبير بهما مخوفات ثم لرفقوبه لله نعم باعدنا
 ولكن يخرج من النار وشفاعتنا فاعلمه او اطعوا ولا تشكوا ولا تستغفروا
 عفو الله فان من السرف من لا يحميه شفاعتنا الا بعد عذاب الله

ودرج عظيم
 وفضلهم وعلوهم
 وفضلهم وفضلهم
 واما سوادتهم
 وفضلهم فما يهتد
 لمن قرأها في بيتهم
 ودرجهم وفضلهم
 على حجة في هذه
 الشاغات فقال الله
 تعالى سلام عليكم
 يوم ولدوكم يوم
 موتوكم وبعثت جنات
 وادسلك فيها على
 عيسى عليه السلام
 على يوم ولدوكم
 يوم موتوكم و
 يوم بعثت جنات
 و الاعفاد في الرقح
 اتمه ليس من جلس
 البديوانه خلقوا
 بقوله تعالى ثم
 انشانا من خلقنا
 الخ و اعفادنا في
 الانبياء والرسل
 والائمة فان فيهم
 خسر وروح القدس
 وروح الامنان وروح
 القوة وروح الشهوة
 وروح الدرج وفي
 المؤمنين اربعة وروح
 روح الامنان وروح
 القوة وروح الشهوة
 وروح المدح وفي
 الكافرين اربعة
 ثلثة وروح روح
 القوة وروح
 الشهوة وروح
 المدح واما قوله
 تعالى ولسئلوك
 عن الرقح قل الروح
 من امر ربي فانه
 خلق اعظم من
 جبرئيل وميكائيل
 كان مع ربه والله
 ومع الملكة ومع
 الائمة وهو من
 الملكوت وانا
 صنعت في هذا
 المعنى ابا اشرح
 فيه معاني هذه
 الجمل باب
 الاعتقاد في
 المون قال الشيخ
 في مثل لا عبر
 المؤمنين يصح لنا
 المون فقال على
 الجنب سقطت هو
 احد مؤلفه برده
 عليه شافاهة بنعم
 الابد واما شافاهة
 بعد اب الابد واما
 شافاهة وهو قبل
 فاعلم بهم الابد
 كمن في الفرق هو
 انا وانا والطبع
 لا حرافه هو
 البشر بنعم الابد
 واما عقدا واما
 الخالف لا حرافه
 هو البشر بعد
 اب الابد واما
 المبهمة امر الابد
 كما حاله فهو
 المؤمن السرف على
 نفسه الابد ما
 يقول اليه كماله
 بايته الخبير بهما
 مخوفات ثم لرفقوبه
 لله نعم باعدنا
 ولكن يخرج من
 النار وشفاعتنا
 فاعلمه او اطعوا
 ولا تشكوا ولا
 تستغفروا عفو
 الله فان من
 السرف من لا يحميه
 شفاعتنا الا بعد
 عذاب الله

الانذار
لكل من اعتدى
بالتكبر والجور
والاجرام

فقال هو اللومين كاطبىح بنبهته فبعض لطفه فنقطع التقبالا لكلمه عند
لكفا فركع الاغاعي ولذخ العقارب اشد قبله فان قوما يقولون هو اشد من
نشر بالناشر وقرض بالفارض وضع بالجمانه وقد غير قطبا لا وجه الاخذ
فقاله كذلك هو على بعض الكافرين والفاجرين لا يرون منهم من يهابن تلك
الشدائد فلذلك الدب هو اشد من هذا وهو اشد من عذاب الدنيا فلما
له فيما تارة كما في السهل عليه الترفع فينبغي وهو يتجدت وضحك وبكلم
في المؤمنين فيكون ايضا كذلك في المؤمنين والكافرين من يهابه عند
سكرات الموت هذه الشدايد فقال ما كان من راحة للمؤمنين فهو عاجل
توابه وما كان من شدة فهو محضه من توبه ليس والى الاخرة فبقا طاهرا
قطبفا مستحقا لتواب الله ليس له ما ينعذونه وما كان هناك من مؤولة
على الكافرين فليسوا اجر حسنة في الدنيا ليرد الالاخرة وليس له الا ما توت
عليه العذاب وما كان من شدة على الكافرين هناك فهو ابتداء عقاب الله
عند فاد حسنة ذلك بان الله عز وجل عدل لا يورد دخل موسى بن جعفر
على رجل وقد عرفه في سكران الموت وهو لا يحب اعبا حقا والبار رسول
الله وردنا لو عرفنا كيف حال صاحبنا وكيف الموت فقال ان الموت هو
المصطفى ويصفي المؤمنين من الذنوب فيكون اجرهم يصيبهم وكفارة احوذ
علمهم ويصفي الكافرين من حسنة فيكون اول ذنة او نعمة او راحة تلحقهم و
هو اخر نواب حسنة لهم واما صاحبكم فقد تخلل من الذنوب بتخللا وصفي
من الاقام بصفته وخلص حتى نفي كنا ينقى التوب من الوسخ وصلح لغاشتها

الانذار
لكل من اعتدى
بالتكبر والجور
والاجرام
فقال هو اللومين كاطبىح
بنبهته فبعض لطفه
فنقطع التقبالا لكلمه
عند لكفا فركع الاغاعي
ولذخ العقارب اشد قبله
فان قوما يقولون هو اشد
من نشر بالناشر وقرض
بالفارض وضع بالجمانه
وقد غير قطبا لا وجه
الاخذ فقاله كذلك هو
على بعض الكافرين والفاجرين
لا يرون منهم من يهابن تلك
الشدائد فلذلك الدب هو اشد
من هذا وهو اشد من عذاب
الدنيا فلما له فيما تارة
كما في السهل عليه الترفع
فينبغي وهو يتجدت وضحك
وبكلم في المؤمنين فيكون
ايضا كذلك في المؤمنين
والكافرين من يهابه عند
سكرات الموت هذه الشدايد
فقال ما كان من راحة للمؤمنين
فهو عاجل توابه وما كان
من شدة فهو محضه من توبه
ليس والى الاخرة فبقا طاهرا
قطبفا مستحقا لتواب الله
ليس له ما ينعذونه وما كان
هناك من مؤولة على الكافرين
فليسوا اجر حسنة في الدنيا
ليرد الالاخرة وليس له الا
ما توت عليه العذاب وما كان
من شدة على الكافرين هناك
فهو ابتداء عقاب الله عند
فاد حسنة ذلك بان الله عز
وجل عدل لا يورد دخل موسى
بن جعفر على رجل وقد عرفه
في سكران الموت وهو لا يحب
اعبا حقا والبار رسول الله
وردنا لو عرفنا كيف حال
صاحبنا وكيف الموت فقال ان
الموت هو المصطفى ويصفي
المؤمنين من الذنوب فيكون
اجرهم يصيبهم وكفارة احوذ
علمهم ويصفي الكافرين من
حسنة فيكون اول ذنة او نعمة
او راحة تلحقهم وهو اخر
نواب حسنة لهم واما صاحبكم
فقد تخلل من الذنوب بتخللا
وصفي من الاقام بصفته وخلص
حتى نفي كنا ينقى التوب من
الوسخ وصلح لغاشتها

والتكبر
والاجرام
فقال هو
اللومين كاطبىح
بنبهته فبعض
لطفه فنقطع
التقبالا لكلمه
عند لكفا فركع
الاغاعي ولذخ
العقارب اشد
قبله فان قوما
يقولون هو اشد
من نشر بالناشر
وقرض بالفارض
وضع بالجمانه
وقد غير قطبا
لا وجه الاخذ
فقاله كذلك
هو على بعض
الكافرين والفاجرين
لا يرون منهم
من يهابن تلك
الشدائد فلذلك
الدب هو اشد من
هذا وهو اشد من
عذاب الدنيا فلما
له فيما تارة
كما في السهل
عليه الترفع فينبغي
وهو يتجدت
وضحك وبكلم
في المؤمنين فيكون
ايضا كذلك في
المؤمنين والكافرين
من يهابه عند
سكرات الموت
هذه الشدايد
فقال ما كان
من راحة للمؤمنين
فهو عاجل توابه
وما كان من شدة
فهو محضه من توبه
ليس والى الاخرة
فبقا طاهرا
قطبفا مستحقا
لتواب الله ليس
له ما ينعذونه
وما كان هناك
من مؤولة على
الكافرين فليسوا
اجر حسنة في
الدنيا ليرد
الالاخرة وليس
له الا ما توت
عليه العذاب
وما كان من
شدة على الكافرين
هناك فهو
ابتداء عقاب
الله عند فاد
حسنة ذلك بان
الله عز وجل
عدل لا يورد
دخل موسى بن
جعفر على رجل
وقد عرفه في
سكران الموت
وهو لا يحب اعبا
حقا والبار رسول
الله وردنا لو
عرفنا كيف حال
صاحبنا وكيف
الموت فقال ان
الموت هو المصطفى
ويصفي المؤمنين
من الذنوب فيكون
اجرهم يصيبهم
وكفارة احوذ
علمهم ويصفي
الكافرين من
حسنة فيكون اول
ذنة او نعمة او
راحة تلحقهم
وهو اخر نواب
حسنة لهم واما
صاحبكم فقد
تخلل من الذنوب
بتخللا وصفي
من الاقام بصفته
وخلص حتى نفي
كنا ينقى التوب
من الوسخ وصلح
لغاشتها

من اهل البيت في اهل البيت
 والقرابة والالتفات والالتفات
 بين قدام الناس في راجع
 القوام والقرابة والالتفات
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت

اهل البيت في اهل البيت
 فقال له كيف نجدك فوق الموت بعدك يريد به ما فعله من شدة مرضه
 فقال له كيف لقبته فقال الماشد بعد فقال له ما لقبته ولكن لئلا يظن بك
 ويعرفك بعض خاله انما الناس رجلان يفرح بالموت ويرح به بخدته
 الايمان بالله وبالولاية والنبوة تكن من محاسن فعل الرجل ذلك والحمد
 جل وجل اخذ ناصب موضع الحاجة وجل محمد بن علي بن موسى الرضا ما بال هواله
 المسكين بكره من الموت فقال له انما هم بهوله فكه هو ولو عرفوا وكانوا من
 اولياء الله حق الا جوه ولعلوا ان الاخوة من لهم من الدنيا قال يا
 عبدا لله ما بال حبه والجهنم ينهان من الدعاء المتفليدين والشاة للاهضه
 فوالجهم ينفع الدعاء وقال له الذي بعث محمد ص بالحق نبيا ان من اسعد
 للموت حق الاستعداد من وافتع لهم من هذه الدعاء لهذا المعالج انما هم لو
 عرفوا انما بودى ابيه الموت من المقم لاسدعه هو واجتوه انما ما يستدعي
 العاقل العاظم الدعاء لدفع الاوثان واخلاب السلفان ودخل على ابي محمد
 علي بن مريض اصحابه وهو يبكي ويحجز من الموت فقال له يا عبدا لله مخاض الموت
 لانك لا تعرفه ان ربك اذا استخفت ثيابك وتعددت فتادبت من كفة
 القعد والوسخ عليك واصابك عروج وجر بوعلك والفتل الحام
 ينزل عنك ذلك كله انما يريد ان يدخله فينقل فيقول ذلك عنك وما
 تكرر ان لا يدخله فيبعثني لك عليك فقال لي يا رسول الله قال ذلك
 الموت وهذا الحام وهو اخر ما بقى عليك من محض نوبك فينقل من ثيابك

علمهم وتفسير الايات
 الواردة ومنها ما هو لا
 يتضمن من غير نظام
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت

من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت
 من اهل البيت في اهل البيت

اختلفوا فيه والبيِّن يكون في الدنيا لا في الآخرة وساجد كما باه الوجنة
 ابي بن حنبله كيفتها والادلة على صحة كونها افتتسم والقول بالتناسخ باطلا
 ومن ان بالتناسخ فهو كما فرلان في التناسخ ابطال الجنة والتار فباب الاعتقاد
 في البعث بعد الموت قال الشيخ ابو جعفر اعني فان في البعث بعد الموت
 انه حق قال النبي صلى الله عليه وسلم ما بين عبد المطلب ان لو ابدل بكذب اهلها والذبح
 بعني بالجنون يتايمون كما شائوا وليتبعن كما استبقطوا وما بعد
 الموت اولا الجنة والتار وخلق جميع الخلق وبعثهم على الله عز خلق
 نفس واحدة ذلك قوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كفسر واحد فاب
 الاعيان في الحوض قال ابو جعفر واعني فان في الحوض ان حق وان عرضها
 بين اهلها وصفا وهو للبيِّن وان فيه من الابرار عدي مجوم السما وان
 الشاة عليه يواله فيمته امير المؤمنين علي بن ابي طالب يسبق فيه اوليائه و
 ينفذ عنده عدله ومن شرب منه شربة لم يظا بعدها ابدا وقال النبي
 ليخرج قوم من اصحابي رديا وانا على الحوض فيؤخذ بهم ذات الشمال فان اراه
 بارقي اصحابي اصحابي فقال لي انك لا تدري ما احدثوا بعدك فاب الاعتقاد
 في انتفاعه قال الشيخ ابو جعفر واعني فان في انتفاعه انه لمن انفعه فممن
 اهل الكبار والضعفاء اما الشايب من الذنوب فغير محاسبين في انتفاعه
 قال النبي صلى الله عليه وسلم من شفاعته فلا ناله الله شفاعته وقال في التشفيع يخرج
 من التوبة وانتفاعه للابناء والوصياء في المؤمنين من شفع مثل وبعثه
 مضروا اهل المؤمنين من شفع لثلاث اقسام انتفاعه لا يكون لاهل الشرك
 من المؤمنين من شفع لثلاث اقسام انتفاعه لا يكون لاهل الشرك

في قوله تعالى ما بين عبد المطلب ان لو ابدل بكذب اهلها والذبح بعني بالجنون يتايمون كما شائوا وليتبعن كما استبقطوا وما بعد الموت اولا الجنة والتار وخلق جميع الخلق وبعثهم على الله عز خلق نفس واحدة ذلك قوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كفسر واحد فاب الاعيان في الحوض قال ابو جعفر واعني فان في الحوض ان حق وان عرضها بين اهلها وصفا وهو للبيِّن وان فيه من الابرار عدي مجوم السما وان الشاة عليه يواله فيمته امير المؤمنين علي بن ابي طالب يسبق فيه اوليائه و ينفذ عنده عدله ومن شرب منه شربة لم يظا بعدها ابدا وقال النبي ليخرج قوم من اصحابي رديا وانا على الحوض فيؤخذ بهم ذات الشمال فان اراه بارقي اصحابي اصحابي فقال لي انك لا تدري ما احدثوا بعدك فاب الاعتقاد في انتفاعه قال الشيخ ابو جعفر واعني فان في انتفاعه انه لمن انفعه فممن اهل الكبار والضعفاء اما الشايب من الذنوب فغير محاسبين في انتفاعه قال النبي صلى الله عليه وسلم من شفاعته فلا ناله الله شفاعته وقال في التشفيع يخرج من التوبة وانتفاعه للابناء والوصياء في المؤمنين من شفع مثل وبعثه مضروا اهل المؤمنين من شفع لثلاث اقسام انتفاعه لا يكون لاهل الشرك من المؤمنين من شفع لثلاث اقسام انتفاعه لا يكون لاهل الشرك

حرم

العاصي
في جهنم والقيامة
فما انزلنا من السماء قطرة
من ماء الا بالقرآن الا نزلنا به
الحي اذ لا يغفلون الا زمانا قليلا
من يومهم الا من اراد ان ينظر
الى الآيات من الآيات فليصبر
على الصبر واللين واللين

باعد الله عنكم
عن آياتنا وانتم
تؤمنون بالله
واليوم اذا نزل
القرآن فاستمعوا
لذلك وان يذركم
التيار فليس
عليكم جناح ان
يقرأوا القرآن
من اراد ان يقرأ
من وراء حجاب
فليصبر على الصبر
واللين واللين

والتشرك ولا الاله الا الله
الاعتماد الوعد والوعد
من وعد الله على عمل
ان عذبه فيعده وان عفى
ان الله لا يغفر ان يشركه
باب الاعتماد فيما
من عبد الاله ملكان
كتب له حسنة وان عملها
يعلمها وان عملها احد
تكتب كتب عليه تسعة
يكفيان للفرح الرقاد
ما نفعون وقرانهم
هذا الرجل انك على
لا يعينك وقال على
كتابا مائتا وحسنا
اليمين تكتب الحسنات
عمل العبد في انتها
فالتعد قال الشيخ
فوقه وهو الفضل
بعض النفاخي اللفظ

والتشرك ولا الاله الا الله
الاعتماد الوعد والوعد
من وعد الله على عمل
ان عذبه فيعده وان عفى
ان الله لا يغفر ان يشركه
باب الاعتماد فيما
من عبد الاله ملكان
كتب له حسنة وان عملها
يعلمها وان عملها احد
تكتب كتب عليه تسعة
يكفيان للفرح الرقاد
ما نفعون وقرانهم
هذا الرجل انك على
لا يعينك وقال على
كتابا مائتا وحسنا
اليمين تكتب الحسنات
عمل العبد في انتها
فالتعد قال الشيخ
فوقه وهو الفضل
بعض النفاخي اللفظ

والتشرك ولا الاله الا الله
الاعتماد الوعد والوعد
من وعد الله على عمل
ان عذبه فيعده وان عفى
ان الله لا يغفر ان يشركه
باب الاعتماد فيما
من عبد الاله ملكان
كتب له حسنة وان عملها
يعلمها وان عملها احد
تكتب كتب عليه تسعة
يكفيان للفرح الرقاد
ما نفعون وقرانهم
هذا الرجل انك على
لا يعينك وقال على
كتابا مائتا وحسنا
اليمين تكتب الحسنات
عمل العبد في انتها
فالتعد قال الشيخ
فوقه وهو الفضل
بعض النفاخي اللفظ

والتشرك ولا الاله الا الله
الاعتماد الوعد والوعد
من وعد الله على عمل
ان عذبه فيعده وان عفى
ان الله لا يغفر ان يشركه
باب الاعتماد فيما
من عبد الاله ملكان
كتب له حسنة وان عملها
يعلمها وان عملها احد
تكتب كتب عليه تسعة
يكفيان للفرح الرقاد
ما نفعون وقرانهم
هذا الرجل انك على
لا يعينك وقال على
كتابا مائتا وحسنا
اليمين تكتب الحسنات
عمل العبد في انتها
فالتعد قال الشيخ
فوقه وهو الفضل
بعض النفاخي اللفظ

والتشرك ولا الاله الا الله والوجود بل يكون للمؤمنين اصل التوحيد
الاعتماد الوعد والوعد والوعد قال الشيخ زه اعطانا في الوعد الوعد ان
من وعد الله على عمل ثوابا فهو منجزه ومن عد على عمل عقابا فهو وبالبحار
ان عذبه فيعده وان عفى عنه بفضله وما ركب بطلام للعبد وقال عجي
ان الله لا يغفر ان يشركه وبغير ما دون ذلك لم يشاء والله اعلم
باب الاعتماد فيما كتبت على العبد قال الشيخ زه اعطانا في ذلك انه من
من عبد الاله ملكان موكلان عليه بكيان علي جميع اعماله وعنهم بحسنة
كتب له حسنة وان عملها اكتب له عشر حسنة فان هم بينت له بكتب عليه حنة
يعلمها وان عملها احد سبع ساعات فان تاب قبلها لم يكتب عليه وان لم
تكتب كتب عليه تسعة واحدة والملكان بكيان على العبد كل شئ حتى
يكفيان للفرح الرقاد وقال الله وان عليكم لحافطين كما اصابتم من جهنم
ما نفعون وقرانهم المؤمن رجل وهو يتكلم بقضو الكلام فقوم له يا
هذا الرجل انك على لي ملك كتابا اذ تكتب فتكلم بما يعينك ودع ما
لا يعينك وقال على تم الرجل المسلم بكتب محسنا ادام ساكنا فاذا تكلم
كتابا مائتا وحسنا وموضع المكين ابن ادم التر ووان فان صاحبه
اليمين تكتب الحسنات وصاحب الشمال تكتب الحسنات وملاك اليمين يكتبت
عمل العبد في انتها وملكا الليل يكتبت عمل العبد للليل باب الاعتماد
فالتعد قال الشيخ بوحيته ان الله يبارك ويعد المرء بالعدل واعماله ما
فوقه وهو الفضل وذلك انه حج بقوله من جاء بالحسنه فله عشر مثاها
بعض النفاخي اللفظ
بعض النفاخي اللفظ
بعض النفاخي اللفظ
بعض النفاخي اللفظ

والتشرك ولا الاله الا الله
الاعتماد الوعد والوعد
من وعد الله على عمل
ان عذبه فيعده وان عفى
ان الله لا يغفر ان يشركه
باب الاعتماد فيما
من عبد الاله ملكان
كتب له حسنة وان عملها
يعلمها وان عملها احد
تكتب كتب عليه تسعة
يكفيان للفرح الرقاد
ما نفعون وقرانهم
هذا الرجل انك على
لا يعينك وقال على
كتابا مائتا وحسنا
اليمين تكتب الحسنات
عمل العبد في انتها
فالتعد قال الشيخ
فوقه وهو الفضل
بعض النفاخي اللفظ

والتشرك ولا الاله الا الله
الاعتماد الوعد والوعد
من وعد الله على عمل
ان عذبه فيعده وان عفى
ان الله لا يغفر ان يشركه
باب الاعتماد فيما
من عبد الاله ملكان
كتب له حسنة وان عملها
يعلمها وان عملها احد
تكتب كتب عليه تسعة
يكفيان للفرح الرقاد
ما نفعون وقرانهم
هذا الرجل انك على
لا يعينك وقال على
كتابا مائتا وحسنا
اليمين تكتب الحسنات
عمل العبد في انتها
فالتعد قال الشيخ
فوقه وهو الفضل
بعض النفاخي اللفظ

والتشرك ولا الاله الا الله
الاعتماد الوعد والوعد
من وعد الله على عمل
ان عذبه فيعده وان عفى
ان الله لا يغفر ان يشركه
باب الاعتماد فيما
من عبد الاله ملكان
كتب له حسنة وان عملها
يعلمها وان عملها احد
تكتب كتب عليه تسعة
يكفيان للفرح الرقاد
ما نفعون وقرانهم
هذا الرجل انك على
لا يعينك وقال على
كتابا مائتا وحسنا
اليمين تكتب الحسنات
عمل العبد في انتها
فالتعد قال الشيخ
فوقه وهو الفضل
بعض النفاخي اللفظ

والتشرك ولا الاله الا الله
الاعتماد الوعد والوعد
من وعد الله على عمل
ان عذبه فيعده وان عفى
ان الله لا يغفر ان يشركه
باب الاعتماد فيما
من عبد الاله ملكان
كتب له حسنة وان عملها
يعلمها وان عملها احد
تكتب كتب عليه تسعة
يكفيان للفرح الرقاد
ما نفعون وقرانهم
هذا الرجل انك على
لا يعينك وقال على
كتابا مائتا وحسنا
اليمين تكتب الحسنات
عمل العبد في انتها
فالتعد قال الشيخ
فوقه وهو الفضل
بعض النفاخي اللفظ

من روي عن علي بن ابي طالب
 عن ابي عبد الله عليه السلام
 في قوله تعالى انما الله
 يهدي من يشاء الى صراط
 مستقيم
 قالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم
 فقالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم
 فقالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم

ابدأ ويحسد سجادة لاشفاة منها وسكن في جوار الله مع ثمانية وحججه
 الصديقين والشهداء والصالحين عباة وان حبس على عقبة فطولب
 بحق قصتي فيه فلم يجده على صالح فدمه ولا ادر كنه من الله نعم رحمة ذلك به
 فدمه عن العقبة فهو في نار جهنم بعد ان الله منها وهذه العنات كلها على
 الصراط اسم عقبة منها الولاية بوقف جميع الخلايق عندها فليستون
 عن ولاية امير المؤمنين والائمة عليهم السلام من بعده فمن لم يهاجج وخاز
 ومن لم يهاجج باقى فهو، وذلك قول الله عز وجل وقوم انهم مسؤولون
 واسم عقبة منها الرضا وهو قول الله عز وجل ان ربك لبالرضا وهو
 الله عز وجل بعزته وجلاله لا يجوز في ظلم ظالم واسم عقبة منها الرحيم واسم
 عقبة منها الامانة واسم عقبة منها الصلوة وباسم كل فرض وامر ونهى عقبة
 يحسر عندها العبد فيسئل عن كل واحد بالانقطاع والحساب والموازن
 قال الشيخ في اعتقاداتنا في الحساب انه حق من باب تولاة الله عز وجل ومنه
 ما يتولاة بحججنا الانبياء والائمة ثم يتولاة عز وجل ويتولاة كل نبى حجاب
 او صباه ويتولاة الامم وشيا حجاب الامم والله تبارك وتعالى هو الذى يهدى
 الانبياء والرسل وهم الشهداء على الارض وشيا والائمة شهداء على الناس ذلك
 قوله نعم فكيف اذا اجتمعت كل امة فبشرهم وجنابك على ولاء شهيدا
 وقال الله نعم افر كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه والشاهد
 امير المؤمنين وقوله نعم ان البنا اباهم ثم ان علينا حياهم وسئل الله
 عن قول الله نعم ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا

من روي عن علي بن ابي طالب
 عن ابي عبد الله عليه السلام
 في قوله تعالى انما الله
 يهدي من يشاء الى صراط
 مستقيم
 قالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم
 فقالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم
 فقالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم
 فقالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم

من روي عن علي بن ابي طالب
 عن ابي عبد الله عليه السلام
 في قوله تعالى انما الله
 يهدي من يشاء الى صراط
 مستقيم
 قالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم
 فقالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم
 فقالوا يا ابا عبد الله
 انما الله يهدي من يشاء
 الى صراط مستقيم

قاله الموابين الأبنفاء والاوصياء من الخلق من يدخل الجنة بغير حساب
 واما السؤال فهو واقع على جميع الخلق لقول الله تعالى فليسئلن الذين اسلوا
 اهل الجنة عن احوالهم فقالوا لا نفهم عن احوالهم الا ان الله يريد ان يثيبهم
 ما يشاء وما كان الله عليم بما كانوا يعملون
 وقالوا يا رسول الله ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء ولا نفهم عن احوالهم
 الا ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء وما كان الله عليم بما كانوا يعملون

قاله الموابين الأبنفاء والاوصياء من الخلق من يدخل الجنة بغير حساب
 واما السؤال فهو واقع على جميع الخلق لقول الله تعالى فليسئلن الذين اسلوا
 اهل الجنة عن احوالهم فقالوا لا نفهم عن احوالهم الا ان الله يريد ان يثيبهم
 ما يشاء وما كان الله عليم بما كانوا يعملون
 وقالوا يا رسول الله ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء ولا نفهم عن احوالهم
 الا ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء وما كان الله عليم بما كانوا يعملون
 وقالوا يا رسول الله ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء ولا نفهم عن احوالهم
 الا ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء وما كان الله عليم بما كانوا يعملون

قاله الموابين الأبنفاء والاوصياء من الخلق من يدخل الجنة بغير حساب
 واما السؤال فهو واقع على جميع الخلق لقول الله تعالى فليسئلن الذين اسلوا
 اهل الجنة عن احوالهم فقالوا لا نفهم عن احوالهم الا ان الله يريد ان يثيبهم
 ما يشاء وما كان الله عليم بما كانوا يعملون
 وقالوا يا رسول الله ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء ولا نفهم عن احوالهم
 الا ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء وما كان الله عليم بما كانوا يعملون
 وقالوا يا رسول الله ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء ولا نفهم عن احوالهم
 الا ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء وما كان الله عليم بما كانوا يعملون

فليسئلن الذين اسلوا اهل الجنة عن احوالهم فقالوا لا نفهم عن احوالهم الا ان الله يريد ان يثيبهم ما يشاء وما كان الله عليم بما كانوا يعملون

٩٠
 انما اثار البقاء وذا السلامة لاموت فيها ولا هم ولا غم ولا فخر ولا افتخار
 ولا فوأل ولا ذخائر ولا تم ولا غم ولا حاجة ولا فخر وانما اثار الغنى وذا
 السعادة وذا المعامه وذا الكرامه لا يمس اهلها نصب لا يمتهم فيها
 لغوب لهم فيها ما تشتهي النفس بلذا لا غنى عنهم فيها خلد واثم اثار
 اهلها جبر ان الله نعمه واوليائه واجنانه واهل كرامته وسم انواع على شرايب
 منهم المشغولون بقولهم لله وشيخه تكبيره في حمله ملكته وضم المشغول
 ما نوع الماكل والشارب والفواكه والاذنك وجوار العين استخدام الولدان
 المخلدون والمجلوس على الثمار والزرابي والباسل السندس كل منهم ثمان بلذ
 بما يشتهي ويريد على حيا تعلقته تهمه ويعطى عن الله من اجله وقاله
 الصادق ع ان الناس يريدون الله على ثلثة اصناف فضعف عنهم بعدك
 شوقا الى جنه ورجاء ثوابه فذلك عباده الخدام وضعف عنهم بعدك
 خوف من ناره فذلك عباده العبيد وضعف عنهم بعدك نجاته فذلك
 عباده الكرام وهم الامناء وذلك قوله عز وجل وهم مرفوع ثوبك
 امنون واعقادنا في ايمانها اذ اراها وانوارها وذا الانتقام من اهل الكفر
 والمصيان ولا يخلد فيها الا اهل الكفر والشرك فاما المذنبون اهل التوبه
 فيخرجون منها بالرحمة التي تدركهم والشفاعة التي تسألهم وقد انة لا يصيب
 احد من اهل التوبه الا اذا دخلوها وانما يصيبهم الا اثم عند
 الخروج منها فتكون تلك الالام جزاء بما كسبت ايديهم وما الله بظلام للعبيد
 واهل النار هم الساكنين حقا لا يقض عليهم فموتوا ولا يحقق عنهم من عذابها

المشركون لا يفتقرون
 الى ما يكون لهم
 الظاهر والباطن
 الا انهم لا يفتقرون
 الى ما يكون لهم
 الظاهر والباطن

انما اثار البقاء وذا
 السعادة وذا المعامه
 وذا الكرامه لا يمس
 اهلها نصب لا يمتهم
 فيها لغوب لهم فيها

ما تشتهي النفس بلذا
 لا غنى عنهم فيها
 خلد واثم اثار اهلها
 جبر ان الله نعمه

واوليائه واجنانه
 واهل كرامته وسم
 انواع على شرايب
 منهم المشغولون

بقولهم لله وشيخه
 تكبيره في حمله
 ملكته وضم المشغول
 ما نوع الماكل

والشارب والفواكه
 والاذنك وجوار
 العين استخدام
 الولدان المخلدون

والمجلوس على
 الثمار والزرابي
 والباسل السندس
 كل منهم ثمان بلذ

بما يشتهي ويريد
 على حيا تعلقته
 تهمه ويعطى عن
 الله من اجله

وقاله الصادق ع
 ان الناس يريدون
 الله على ثلثة
 اصناف فضعف
 عنهم بعدك

المشركون لا يفتقرون
 الى ما يكون لهم
 الظاهر والباطن

انما اثار البقاء وذا
 السعادة وذا المعامه
 وذا الكرامه لا يمس
 اهلها نصب لا يمتهم
 فيها لغوب لهم فيها

ما تشتهي النفس بلذا
 لا غنى عنهم فيها
 خلد واثم اثار اهلها
 جبر ان الله نعمه

واوليائه واجنانه
 واهل كرامته وسم
 انواع على شرايب
 منهم المشغولون

بقولهم لله وشيخه
 تكبيره في حمله
 ملكته وضم المشغول
 ما نوع الماكل

والشارب والفواكه
 والاذنك وجوار
 العين استخدام
 الولدان المخلدون

والمجلوس على
 الثمار والزرابي
 والباسل السندس
 كل منهم ثمان بلذ

بما يشتهي ويريد
 على حيا تعلقته
 تهمه ويعطى عن
 الله من اجله

وقاله الصادق ع
 ان الناس يريدون
 الله على ثلثة
 اصناف فضعف
 عنهم بعدك

هذا هو قوله تعالى
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 هم خير من الذين آمنوا
 ولم يعملوا الصالحات
 انهم كانوا
 يفترون على الله
 كذبا عظيما
 قوله تعالى
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 هم خير من الذين آمنوا
 ولم يعملوا الصالحات
 انهم كانوا
 يفترون على الله
 كذبا عظيما

باب الاعتقاد في مبلغ القرآن فالشيخ في اعتقاده ان القرآن الذي انزل
 الله تعالى عليه بنبي محمد هو ما بين اليقين وهو ما لا يابد الناس ليسوا اكثر من
 ذلك ومبلغ سورة عند الناس اربعة وعشرون سورة وهذا ان الصحيح والم
 فتوح سورة واحدة ولا يلدغ في الم تركب سورة واحدة ومن نسب اليها
 انا نقول انه اكثر من ذلك فهو كاذب وما ذكر من ثواب قراءة كل سورة
 من القرآن وثواب من حتم القرآن كله وجواز قراءة سورتين في ركعة
 التي عن القرآن بين ورين في ركعة من بقية وقت الصلاة فانه امر القرآن
 وان تبلغه ما ابدى الناس كذلك ما ذكر من التي عن قراءة القرآن في ليلة
 واحدة وانه لا يجوز ان يحتم القرآن في اقل من ثلاثة ايام بقصد ما قلنا ايضا
 بل نقول انه قد نزل من الوحي الذي ليس القرآن في الوجود كان
 مبلغه مقدار سبع عشرة الفاية وذلك مثل قول جبرئيل النبي ارب الله
 يقولك يا محمد اذ دخلني مثل ما اذ اذى ومثل قوله اتق سخنا الناس
 عدواهم ومثل قوله عشرا شئت فانك ميت واجت ما شئت فانك
 مفارقة واعلم ما شئت فانك ملاعبة ومشرقا او مشرقة بالليل عز
 كفا الا من من الناس مثل قول النبي ما زال جبرئيل يوصيني بالسواك
 حتى خفت ان احرقه وادرد وما زال يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيؤذني
 وما زال يوصيني بالمرء حتى ظننت انه لا ينبغي طلاقها وما زال يوصيني
 بالملوك حتى ظننت انه سيفهم لي اهل يعقوبية ومثل قول جبرئيل حين
 فرغ من عزو الخندق يا محمد ان الله يباركك ويؤمرك بما امر ان لا تصلي العصر

وفيه ما لا يحصى
 من النعمان والبركات
 التي لا تعد ولا تحصى
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 اجمعين

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 هم خير من الذين آمنوا
 ولم يعملوا الصالحات
 انهم كانوا
 يفترون على الله
 كذبا عظيما
 قوله تعالى
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 هم خير من الذين آمنوا
 ولم يعملوا الصالحات
 انهم كانوا
 يفترون على الله
 كذبا عظيما

والاعراف من قوله تعالى ان الله يفتيكم في الدين ولما اختلفت في الدين
 كما قال الله تعالى ان الله يفتيكم في الدين ولما اختلفت في الدين
 والاعراف من قوله تعالى ان الله يفتيكم في الدين ولما اختلفت في الدين
 كما قال الله تعالى ان الله يفتيكم في الدين ولما اختلفت في الدين
 والاعراف من قوله تعالى ان الله يفتيكم في الدين ولما اختلفت في الدين
 كما قال الله تعالى ان الله يفتيكم في الدين ولما اختلفت في الدين

الابن في فرضه ومثل قوله تعالى اخرنا ان لانكلم الناس الا بعد ان يعقلوا ومثل
 قوله ان جبرئيل انا في من قبل ربي بامر فرب بعني في فرج صدك وقلبي قاص
 ان الله يحج يقول ان عليا امير المؤمنين وقائد القر المحجلين ومثل قوله نزل على
 جبرئيل فقال يا محمد ان الله تبارك وتعالى ذويج فاطمة عليا من فوق عرشه و
 اشهد عليا لك خبارا ملكك في فرجها من في الارض واشهد عليا لك خبارا ملك
 ومثل هذا اكثر كله وحى ليس يقرب ولو كان قرانا لكان مقروبا به وموصولا به
 عن مفصول عنه كما قال امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام لما جده فلما جازف
 له هذا كما باله الله تكلم كما انزل على نبيكم لم يزد حرف ولم ينقص منه حرف فقالوا
 لا حاجة لنا به عندنا مثل اذ لم عندك فاضرف وهو يقول فينبذوه وذواء
 طهروهم واسئروا به ثمنا قليلا فينشق ما يشرون وقال الصادق القران
 واحذروا امر عند واحد على نبي واحد وانما الاختلاف من جهة الرواه و
 كلما كان في القران مثل قوله لمن اشركت بالحيط عملك ولكن من اطيس
 ومثل قوله ولولا ان نعمتنا لك لتكذبتن ايمانهم شيئا قليلا اذا اذقناك
 ضعفا للحوة وضعف الممان وما اشبه ذلك فاعظفادنا في خبره نزل على اباك
 اعني اسمعي باجابه وكلما كان في القران او فضاجه بالخط وكلما كان في
 القران بايتها الذين امنوا هم في التوريه بايتها المساكين وما من اية اولها بانها
 ايتها الذين الا وعلى انزل في طلبهم فاندھا وامرھا وشرفھا واولها وامن اية
 شوق الى الجنة الا وهي في النبوة والائمة صلوات الله عليهم اجمعين في عتاهم

المأمورة والمؤمنة
 عليها فان تلك
 الغاية من قوله
 ان الله يفتيكم في الدين
 ولما اختلفت في الدين
 والاعراف من قوله
 ان الله يفتيكم في الدين
 ولما اختلفت في الدين
 كما قال الله تعالى
 ان الله يفتيكم في الدين
 ولما اختلفت في الدين

وانما الاختلاف من جهة الرواه
 كلما كان في القران مثل قوله
 لمن اشركت بالحيط عملك
 ولكن من اطيس
 ومثل قوله
 ولولا ان نعمتنا لك
 لتكذبتن ايمانهم
 شيئا قليلا
 اذا اذقناك
 ضعفا للحوة
 وضعف الممان
 وما اشبه ذلك
 فاعظفادنا
 في خبره
 نزل على اباك
 اعني اسمعي
 باجابه
 وكلما كان
 في القران
 او فضاجه
 بالخط
 وكلما كان
 في القران
 بايتها
 الذين امنوا
 هم في التوريه
 بايتها
 المساكين
 وما من اية
 اولها بانها
 ايتها الذين
 الا وعلى انزل
 في طلبهم
 فاندھا
 وامرھا
 وشرفھا
 واولها
 وامن اية
 شوق الى
 الجنة الا وهي
 في النبوة
 والائمة
 صلوات الله
 عليهم اجمعين
 في عتاهم

وكونه مطوياً
 في ذلك ولكن هو انظر
 الدنيا كرامة في هذه الدنيا
 من نضر اليك وانه من
 ما لا يقدر اليك وانه من
 الاشارة في كتابك اياه
 الفعارة ووقفها واما
 لما يثبت ويثبت في
 من يترك في الدنيا
 السلام على من
 الغناء في
 العالمين والصلوة على
 وآله الطيبين الطاهرين

والدلائل التي عليهم امان لاهل الارض كما ان النجوم امان لاهل السما وشاهم
 في هذه الامة كقصة نوح من ذكها في كتاب حظه وانهم عبدا لله المكونون
 الذين لا يسبقونه بالقول وهم باهرون ويعقلون ونعتقلهم من ان حبه امان
 وبعضهم كفروا واتوا من امر الله ونهيه مني الله وطاعته طاعة الله و
 معصيته معصية الله ووليتهم ولي الله وعلوهم علو الله ويعتقد
 ان الارض لا تخرج من حجة الله على خلقه ما ظاهر او باطنا معطو ويعتقد
 ان حجة الله في ارضه وخلقته في عباده في زماننا هذا هو القائم المنتظر
 محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين
 علي بن ابي طالب عليهم السلام وانه هو الذي يخرج به النبي عن الله عز وجل
 باسمه ونسبه وانه هو الذي يملأ الارض من طاعة وعلو الاكمال من ظلمة
 جور وانه هو الذي يظهر الله به بينه ليطهر على الذين كلفه ولو كره المشركين
 وانه هو الذي يفتح الله على يده مشارق الارض ومعابها حتى لا يبقى في الارض
 مكان الا توكفنه بالاذان ويكون الذين كلفه الله لعله وانه هو المهدى
 احبهم النبي وانه اذا نزل عليه بنهم فضلي خلقه يكون المصلح اذا صلي خلقه
 كمن كان مصليا خلف سول الله الم ائنه خلقه ويعتقد انه لا يجوز ان يكون
 القائم غيره يبق في عبيته ما بقى ولو بغيره عبيته عر القبا له بكر القائم غيره لان
 النبي و الائمة ولو جعله باسره فسيبوه بضوا و به بشرو واصلو ان الله عليهم
 اجعيز وقد اخرجت هذا الفصل من كتاب الهداية باب الاعتماد
 في عصمة قال الشيخ ابو جعفر اعتمدنا في الانبياء والرسل الائمة والملئكة

انهم

انتم معصومون مطهرون من كل ذنوب وانتم لا يذنبون بنا الا بصغور
الاجسام الا لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومن نهي عنهم
العصمة في شئ من احوالهم فقد جهلهم ومن جهلهم فهو كافر واعتقانا فيهم
انهم معصومون موصوفون بالكمال والتمام والعلم من ائمة امور دين
اولها الا بموضوء في شئ من احوالهم ينقص الاعصاب والجهل باو الاعتقاد
في نفى العلو والتقويض قال الشيخ ابو جعفر رحمه اعتقادنا في الخلافة والفقضية
انهم كفار بالله جل اسمه وانهم شر من اليهود والنصارى والمجوس والذرية و
الحر حذية ومن جميع اهل البدع والاهواء المضلة ولله فاصلة الله جل جلاله
بصغيرهم بشيء كما قال الله تعالى ما كان لبشر ان يوتيبه الله الكتاب الحكم و
النسوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين
بما كنتم تعملون الكتاب مما كنتم تبدسون ولا هم يكره ان تتخذوا المثلثة
والنبيين اربابا اياهم اياهم بال كفر بعد انتم مسلمون قال عز وجل لا تقولوا
ديناكم واعتقادنا في النبوة انه ستم في غزوه خبير فما ذاك هذا الا كلة تصاد
حتى قطعوا امرهم فمات منها وابهر الوصية في سدة عبد الرحمن بن جلم لعنه الله
ودفن بالبقيع والحسن بن علي ستمه امرته حمله بنت الاسعد الكندي
لعنه الله فخاف من ذلك والحسين بن علي قتل بكر بلا ووافنا لساننا
بمن الخفي لعنه الله وعلى بن الحسين استبد في الغالب بين ستمه الوليد
بن عبد الملك لعنه الله فقتله والباقر بن علي ستمه ابنه من الوليد لعنه الله
والعقاد ستمه ابو جعفر المنصور الذي انفق لعنه الله فقتله وموسى بن جعفر

سنة هرون الرشيد لعنة الله فقتله والرضا على بن موسى فقتله
المامون لعنة الله بالسم وابوجعفر محمد بن علي قتله المغنظم لعنة الله بالسم
وعلي بن محمد قتل المتوكل لعنة الله بالسم والحسن بن علي العسكري قتل
المعتدل لعنة الله بالسم واعتقادنا ان ذلك جرم عظيم على الحقيقة وانما
شبهه للناس من كان يرميه من تجاوز الحد فيهم من الناس بل انما هلك انفسهم
على الحقيقة والصحة لا على العيا والحلول ولا على الشك والتمه فمن عزم
انهم شبهوا او واحد منهم فليس من يشاء على شئ ويخرج عنه براء وقد اجب
النتيجه والاثمه انهم مقتولون فمن قال انهم لم يقتلوا فقلنا كذبهم ومن
كذبهم فقلنا كذب الله عز وجل وكفى به عن الاسلام ومن يتبع خبر
الاسلام هينا فلن يقبل منه وهو في الاخرة من الخاسرين وكان الرضا عليه السلام
يقول في وفاته اللهم اني ابره اليك من الجول والهوة والخور ولا قوة الا بك
اللهم اني ابره اليك من الدين قالوا فانا ما لم نعلمه وانفسنا اللهم لك الخوف
منك الا ربنا يا عبد واماك شيعين اللهم انت خالقنا وخالق ابائنا الاولين
فانا ابنا الاجر من اللهم لا يليق الربوبية الا بك ولا يصلح الالهية الا لك
فالقرضاء الذين عرفوا عظمتك والقرضاء هين لقولهم من ربك
اللهم انا عبدك وانا عبدك لا يملك ان يفتننا بقبا ولا يفتننا
ولامونا ولا يهوننا ولا يفتننا اللهم من زعم ان لنا الخلق وعلينا الرزق فمن
اليك منه براء كبرائه عيسى من قرم من القضاء اللهم اننا لم ندعهم الى الضا
يرعون فلا يؤخذنا بما يفتنون واحقر لنا ما يرضون بل لا تدعنا الى

من الخلق

من الكافرين ديارا انك ان تدرهم بصلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا
كفارا وروى عن ذرارة انه قال قلت للصادق ان رجلا من ولد عبد الله
بن سينا يقول باليقين فقال ما اليقين فقلت يقول ان الله عز وجل
خلق محمدا وعلية ثم فوض الامر لهما فلما وقفا واجبا واما نافع الية
كذب عدو الله اذ رجعت اليه فافرا عليه الية التي في سورة الزعام جعلوا
الله شركاء خلقوا كحلقة فتشابه الخلق عليهم فلما الله خالق كل شيء وهو الواحد
الظاهر فانصرفنا الى الرجل فاخبرته بما قال الصادق فمما التمتة محل
فقال وكان آخر من فوض الله اليه امر دينه فقال عز وجل وما انتم
الرتول تحذوه وما انتم بهنكم عنه فانتهوا وقد فوضت لنا الية وعلمته
المفوضة والغلاة واصنافهم شبيهة الى مشايخهم وعلمائهم الى القوم اليقين
وعلمته الحلاجية من الغلاة دعوى الخلق بالعبادة مع نيتهم يريدوا الصلوة
وجميع الفريضة ودعوا المعرفة باسماء الله العظمى ودعوا انطباع الخلق
فان الولي اذا اخلص وعرف مذهبهم فهو عندهم افضل من النبياء ومن
علمائهم ايضا دعوا علم الكهنة ولا يعملون عند الاذلال ويقضون اليه
والرضا على البين اللهم لا تجعلنا منهم والعنه جميعا **والاشهاد**
الظالمين الى الشيخ ابو جعفر اعقادنا منهم انهم ملعونون ولين انتم هامة
قال الله عز وجل وما للظالمين نصار وقال الله تعالى ومن اظلم ممن افترى
على الله كذبا واولئك هم الضالون على ربهم ويقولون لانه هاد هؤلاء الذين كذبوا
على ربهم الا لعنة الله على الذين الظالمين يصلون عن سبيل الله ويبغونها

الاشهاد
الظالمين

والظالمين

وعواوهم بالآخرة كما فرغوا قال ابن عباس ربه في يقين وهذه الآية ان تسبيل
الله في هذه المواضع على الخاطيات والائمة عليهم السلام وفي كتاب الله ع
انا ان امام الحكم وامام الضلالة قال الله تعالى وجعلهم ائمة يهدون بامرنا
وقال الله تعالى وجعلناهم ائمة يصلون الى النار ويوم القيمة لا ينصرون و
ابغناهم في هذه الدنيا لئلا يكون يوم القيمة هم من المصوبين فلما ترك هذه
الآية واتقوا فتنه لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة قال النبي صلى الله عليه وسلم من ظلم عتبا
معدى فهذا بعد وفاته فكانت امة بنو بني وقبيلة الانبياء من بني وقيل بنو
ظالمين وظالم قال الله عز وجل ثمانية اياتها الذين آمنوا لا يتخذوا اباؤكم
واخوانكم اولياء ان يسيءوا لكم فاعلموا ان اولياءكم منكم فاعلموا ان اولياءكم
هم الظالمون وقال عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تولوا قوما غضب الله
عليهم قد يمشوا من الآخرة كما يمشي الكفار من أصحاب القبور وقال عز وجل
جل لا يتخذ قوما بؤسونا بالله وباليوم الآخر يوادون من حاد الله
وسوله ولو كانوا اباؤهم وابنائهم واخوانهم او غيرهم اولئك كتب
الله في قلوبهم الايمان وقال الله تعالى ومن يتولهم منكم فانه منهم ان الله لا
يهدي القوم الظالمين وقال عز وجل ولا تتركوا الطاغوت التي ظلمتم انتم النار والظلم
هو وضع شيء في غير موضعه من ادعى الامامة وهو غير امام فهو الظالم
الملعون ومن وضع الامامة في غير اهلها فهو طالم ملعون وقال النبي صلى الله
عليه وسلم من جعل امامة بعد فقد جعل بنوئ ومن جعل بنوئ فقد جعل الله
بنيته وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس الظالم بعدك ومن ظلمك فقد ظلمني ومن

اضفك

انصفك فقد انصفني من مجدك فقد جحدني ومن لاك فقد والاني ومن
 عاداك فقد عاداني ومن اطاعك فقد اطاعني ومن عصاك فقد
 عصاك واعتقادنا من مجد امامة امير المؤمنين علي بن ابي طالب
 والائمة من بعدك انه كمن مجد بقية جميع الانبياء عم واعتقادنا بفضيلة
 امير المؤمنين عم وانكروا احدا من بعدك من الائمة انتم بمنزلة من اقر
 بجميع الانبياء عم وانكروا بقية نبينا محمد عم وقال القساقمة المتكررا
 كما نكرنا لو كنا وقال النبي عم والائمة من بعدك اثنا عشر اولاد امير المؤمنين
 علي بن ابي طالب ولعزم المهدي القائم طاعتهم طاعة ومعصيتهم معصية
 من انكروا احدا منهم فقد انكروا وقال القساقمة من شك في كفر احد اثنا
 والظالمين لنا فهو كافر وقال امير المؤمنين ما زلت مظلوما منذ
 ولدني حتى احتجنان عقيلا كان يصيبه الرد قال لا تدور حتى تدورا
 عليا فبدورني ومالك وقد واعتقادنا من قائل عليا قوله من
 قائل عليا فقد قائلني ومن جارب عليا فقد جاربني فقد صا
 الله وقوله لعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ان احرب لخصايكم
 وسلم لخصايكم واما فاطمة صكوات الله وسلامه عليها فاعتقادنا منها
 انها سيدة نساء العالمين الاولين والآخرين وان الله عز وجل غضب
 لغضبها وبرضى لرضاها لان الله فطمها وطممها من ارجها من النار وابتها
 حرمت من الدنيا ساخطة على ظالمها وغاصبي حقها ومن نفى لثبها
 انتم ما قال النبي عم ان فاطمة بصنعة من مر اذاها فقد اذاني ومن

غاظها فقلنا عاظمي ومن سرها فقلنا سترنا وقال النبي ان فاطمة بضعة
 مني وهي روحى التي بين جنبي فبؤنى ما اساءت لها وبسرنا من سرها واعتقنا
 في البرائة انها واجبة من الاوثان الاربعة يعوق ويعوق ونسروهم ومن
 الازداد الاربعة فاللائم والقري ومنها شعري ومن عبدكم ومن جميع شياعهم
 واتباعهم وانهم شر خلق الله وان لا اله الا الله وبالله وبسؤله وبالائمة
 المعصومين الابرار من علمهم واعتقادنا في قلة الانبياء وقلة
 الائمة المعصومين انهم كفار مشركون مخلدون استغروا ولعنوا النار ومن
 اعتقلهم غير ما ذكرناه فليس عندنا من دين الله في شيء **باب الاعتصام**
 في النجاسة قال الشيخ انه اعتقادنا في النجاسة انها واجبة من تركها كان بمنزلة
 من ترك الصلوة وقبل المصاوة بان رسول الله ص انار من في المسجد يعطين
 بسباعكم وديمتهم فقال مال الله بعض من يارو وقال نعم الانبياء الذين
 يدعون من دون الله فسبوا الله عليه وابعه علم وقال الصم في نهج هذه
 الامة فلا تسبواهم فلا تسبوا علمكم وقال الصادق من سب آل الله فقد
 سب الله وقال النبي من لعني من سبك ناعلي فقد سبني ومن سبني فقد سب
 الله وقال النبي من لعني من سبك ناعلي فقد سبني ومن سبني فقد سب الله
 فقال والنجاسة واجبة لا يجوز رفعها الا ان يخرج الطائم فمن تركها فلا
 خروجها فقد خرج عن دين الله وعن دين الامامية وخالف الله ورسوله
 والائمة وسبيل الصاوة عن قول الله عز وجل ان اكرمكم عند
 الله اتقاكم قال اعمالك بالنجاسة وقد اطلق الله تبارك وتعالى اظهار

في النجاسة

مؤلفه

موالاة الكافرين خال النقطة وقال عز وجل لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء
 من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تقول منهم بقية
 وقال الله عز وجل لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم
 من دياركم إن تبرؤهم ويعتصموا إليهم إن الله يحب المعتصمين أما ينهاكم الله
 عن الذين قاتلوكم في الدين أخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن
 تؤلئوهم ومن يتولئهم فأولئك هم الظالمون وقال الصفاق في الاستماع الرجل
 في المسجد وهو يشتمني فاستتر منه بالشارية كبل البراءة وقال الأصم خالطوا
 الناس بالبرية وخالصهم بالجرانية ماذا أملا امرؤ حسابته وقال الأصم
 الرمايح المؤمن شريك ومع المنافق في ذارته عبادة وقال من صلى معهم الصف
 الأول فكأنما صلى مع رسول الله في الصف الأول وقال عودود فيهما
 وشهدوا جنابهم وصلوا في مناجد ثم وقال كوفوا لنا ربنا ولا تكونوا علينا
 شينا وقال رحم الله امرؤا حبتنا إلى الناس لم يبغضنا إليهم وذكروا الفضائل
 عند الصم فقال لعنه الله انهم يشتمون علينا وسئل الصفاق عن الصم
 أهل الاستماع لهم فقال لا وقال الأصم من صغى في الناطق فقد عبد فان كان
 الناطق عن الله فقد عبد الله وان كان الناطق عن إبليس فقد عبد إبليس
 الأصم عن قول الله تعال وانتم الذين كنتم الفاسقين قال هم القضا وقال النبي
 من في ذابدة فوتره فقد سغى في هدم الإسلام واعتقادنا بمنزلة القضا
 في شئ واحد من أمور الدين كاعتقادنا بمنزلة القضا في جميع موالدين باب
 الاعتقاد بأبائه النبي قال الشيخ رة اعتقادنا بمنزلة القضا في جميع موالدين باب

كتاب
 الاعتقاد
 باب
 الاعتقاد
 بأبائه النبي

في العلوية

ابيه عبد الله وان اباطالت كان مسلما وامة امنه بنت وهب كانت مسلمة
وقال النبي ما اخرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم ثم وقد
روى ان عبد المطلب كان حجة و اباطالت كان وصيه باب الاعنقاد في
العلوية قال الشيخ ابو جعفره اعتقادنا في العلوية انها من آل رسول الله وان
مودتهم واجبة لانها اجروا الرسالة قال الله تع فلا اسلم عليكم عليا جوا الا المودة
في الضرب والصدقة عليهم محضه لانها اوساخ ملاء في ايدي الناس لظواهر الامم الا
صدقتهم بعبيد لهم وامانهم وصدقة بعضهم على بعض واما العشر فانها اجل
لهم عوضا عن الزكوة لانهم لم يعلمونه واعتقادنا في الميضي منهم ان قلبه
ضعف العقاب وفي المحسنين ان لم يضعف الثواب بعضهم اكلوا بعض لقول
النبي حيهن نظر النبي الى طالب علي وجعفر طبايم قال بنانا كبيتنا و
بنونا كبنانا وقال الصادق من خالف دين الله ودينه ودينه ودينه ودينه
اولا والله فالبرائة منه واجبة كانتا من كان في قبلة كان وقال امير المؤمنين
لابنه محمد بن الحنفية بواضعك في شرك اشركت لك من شريك بانك وقال
الصادق ولا يبي الامير المؤمنين اجب الى قر والادب منه وسئل الصادق
عن آل محمد فقال آل محمد من حرم علي رسول الله نكاحه وقال عز وجل
لقد ارسلنا نوحا وابراهيم جعلنا ذرية نبيهم ما النبوة والكتاب فمنهم من
كفر منهم فاستقروا وسئل الصادق عن قول الله عز وجل ثم اورثنا الكتاب
الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه منهم مفضل ومنهم سابق
بالخير ان باذن الله قال الظالم لنفسه ههنا من لم يقرض خواله امانه والمقتصد

عن عمرو

من عرف حقها والتاب بالجهنم باذن الله هو الأمام ومثل اسمها
 آباء الصالحين قال ما حال المدينين من أفعالهم ليس بلغايتكم ولا ما في
 الكتاب من يعمل سوء فيجزى به ولا يجد من يوفى الله ولما ولا يصبروا وقال ابو
 جعفر في حديث طويل ليس بهي الله وبين جد قرابة ان حب الخلق في
 الله انفسهم له واعلمهم بطاعة الله والله ما يتقرب العبد الى الله بحج الا
 بالطاعة ما معنا براه من النار ولا على الله لاحد من حجة من كان مطعها
 فهو لنا وفي من كان لله غاصبا فوناعده ولا ينال ولا يتخطى الا بالورع العا
 الصالح وقد قال نوح رب اني من اهل وادعوا الحق واننا احكم
 الحاكمين قال يا نوح انه ليس لك ان عمل غير صالح فلا تسئل من الله
 ليس لك به علم ان اعطك ان تكون من الجاهلين قال ربي اني اعوذ بك
 ان اسئلك ما ليس لي به علم وان لم تغفر لي وترحمني ان من الجاهل وسئل
 الصادق عن قول الله بحج ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم
 مسودة اليهم منهم من هو للسكتين قال من زعم انه امام وليس بامام
 وان كان علويا فاطهبا قال وان كان علويا فاطهبا فقال الصالح لعلنا
 بيتكم وبين من خالفكم الا المضمحل فامى شئ المضمحل قال الله يمشي وبالجنة
 ومن خالفكم رجاءه فابروا منه وان كان علويا فاطهبا وقال الصالح لاصحابه
 في ابنه عبد الله انه ليس علي فتمت ما انتم عليه وانما برؤضه براء الله بحج منه
 واد الاعتقاد في الحظر والامانة قال الشيخ به اعتقادك ذلك ان لا يتنا
 كلها مطلقا حتى ترزق منها نهي باو الاعتقاد في الاخبار والمفتوح و

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

١١٨
في الطب
في الطب

المجلة قال الشيخ اعتقادنا في الاخبار المفسرة انه يحكم على الجمل كما قال القصة
باد الاعتقاد في الاخبار الواردة قال الشيخ اعتقادنا في الاخبار الواردة في
الطب انما على وجوبها ما لم يخل على هو امكلة والمدنية قال يجوز استعماله
سائر الاهوتية ومنها ما احسن به العالم على ما عرفت من طبع الانسان ولم يقد
اذا كان يعرف طبقة ومنه ومنها ما دلته النخالفون في الكتب ليقبح في الذهب
عند الناس منها ما وقع فيه سهو من قائله ومنها ما حفظه بعضهم في زمنه
وما وجد في العسل انه شفاء من كل اداء فهو صحيح ومعناه انه شفاء من كل اداء
وفار في الاستنجاء بالماء والباري لصاحب اليواسمير في ذلك ان كان في واسير
من حراره وما وجد في باد نجان الشفاء فانه في وقت اذ ان الرطب لم ياكل
الرطب وزينه من نياتر الاوقات وما اردت العسل الصحيح من الائمة تسمى
اناب الفران وسوره والادعية على حسا اوردت في الاثار والاسانيد
العقوبة والطرفي الصحيح وقال الصافي في كمال فيما مضى في الطب المبالغ
فقال موسى بن عمر بن ابي عمير الداء قال آمنه وقال ابا ريمم الداء قال من عندك
فقال فما يصنع الناس بالمعالج فقال طبيب بذلك انفسهم فسمى الطبيب طبيا
بذلك واصل الطب النداء وكان داود بن تميم في محرابه كل يوم حنيفة
فقول خذ في فانه اصلح الكذا وكذا قوله في اخر عمر حنيفة ثبت في محرابه
لها ما اسمك فقال نال الخروبية فقال داود بن خرب الحرف لا يثبت فيه شيء
بعده وقال البيهقي من لم يشفه الحمد فلا شفاء الله باو الاعتقاد في الحد بشر
المخلفين قال الشيخ و اعتقادنا في الاخبار الصحيح عن الائمة انها موافقة

محمدا

المخلفين
في الحد بشر

كقار

لكتاب الله متفقة الغلاة غير مختلفة لانهما اخذوه من طريق الوحي عن الله
 سبحانه ولو كانت من عند غير الله لكانت مختلفة ولا يكون اختلاف في ظاهر
 الاخبار الالهة المختلفة مثل ما جاء في كفارة الظلمة عقوبة رقتة وخلافه خبر
 سنانة من منابعتهم في خبر اطعام سبعمائة مسكنا وكلها اجتمعنا ايضا
 لمن السجد العتيق والاطعام لمن لم يسطع الصيام وفدوا انه يصدق بما
 يطبق وذلك محمول على من لم يفلا الاطعام ومنها ما يفوق كل واحد منها
 مقام الاخر مثل ما جاء في كفارة الهم من اطعام عشرة مساكين من وسطها
 قطعون اهل بيوتهم او كسوفهم او يجر رقتة ويقر من لم يجده نصا ثلثة ايام
 فاذا ورد في كفارة الهم ثلثة اخبار واحدها الاطعام واخرها الكسوف و
 قالها يجر رقتة كان ذلك عند الجهل مختلفا وليس مختلفا بل كل
 واحدة من هذه الكفارات تقوم مقام الاخرى في الاخبار فاورد
 للثبوتة وهو عن سالم بن قيس الهم لانه قال قلنا لابي ابو ثبير اني سمعت
 من سلمان ومقداد والي ذر ثبنا من تفسير القران ومن الاخبار ان عن النبي
 عن ما في ابيها اناس سمعت منك تصديقها سمعت منهم وروايت في
 ايها الناس اثنا عشرة من تفسير القران ومن الاخبار ان عن النبي انتم
 مخالفونا فيها وتعمون ان ذلك كله باطل اذ في الناس يكذبون على رسول
 الله صمعتين وبعضون بازانهم فقال عمر فلست افرم الجواب
 فان في ايها الناس خطا وباطلا وضلعا وكذبا وناسحا ومنسوخا ومخامنا
 غاما ومحكما وثناها وحفظا ووهما وقد كذب على رسوله صلى الله عليه

حتى قام خطيبا فقرأ بها الناس فذكر في الكذابة على من كذب على من بعد اظنبتوا
 مقعدا من انذارهم كذب عليه من بعد واما ابنتكم الحديث من ان يقبلوا لهم
 خامس جل منافق اظهر الايمان منسنع بالاسلام ولم يباثم ولم يخرج من كذبة
 على رسول الله من بعد فلو علم الناس انه منافق الكذاب لم يقبلوا منه ولم
 يصدقوه ولكنهم قالوا هذا صبي رسول الله وزاه وسمع منه فاحذروا
 منهم لا يعرفون حاله وقد اخبر الله تعالى عن المنافقين على الخبر ولو صفاهم بما
 وصفهم فقال عز من قائل انا انزلناهم على نعمنا ليحسبوا سبعا فلو علم
 كانت خمسة سنة الاية ثم تفرقوا بعد فقبروا الى امة الضلالة والدعاء الى
 التاب والرفق والكذب والبهتان قولوا في الاعمال والكلوا من الدنيا وجمولوا
 على رباب الناس ائنا الناس مع الملوك والدنيا الا من عصم الله فهذا المد
 الا يقبلوا وسمع جل اخر من رسول الله شيئا ولم يحفظه على وجهه ولم يقبلوا
 لم يتعد كذبا فهو في يده بقوله ويعلم به ويرويه ويقول انا سمعته من رسول
 الله فلو علم الناس انه لم يقبلوا ولو علم هو انه وهم لرفضه ورجل
 ثالث سمع من رسول الله شيئا امر به ثم نهى عنه وهو لا يعلم وسمعه
 نهى عن شئ ثم امر به وهو لا يعلم يحفظ منسوخه ولم يحفظ الناس فلو علم
 انه منسوخ لرفضه لو علم المسلمون ان انا سمعوا منه انه منسوخ لرفضوه
 ورجل رابع لم يكذب على الله ولا على رسول الله منسوخا للكذب خوفا
 من الله عز وجل ويعظم الرسول الله لم ينسب بل يحفظوا سمع على وجه
 فجاه به سمع لم يزد ولا ينقص من لو علم التاسع والمنسوخ فعمل بالتاسخ و

• رفض

رفض المنسوخ وان امر النبي صلى الله عليه وسلم مثل القرآن فاسخ ومنسوخ ومفاد غام
 ومحكم ومتشابه وقد يكون نسوفا لله صلى الله عليه وسلم كلام له وجهها كلام غام وكلام
 خاص مثل القرآن قال الله عز وجل في كتابه وما انتم الا رسل قد خذوه وما
 ينهكم عنه فانتهوا فاشبهه على من لم يعرف ما عنى الله ورسوله ولا يتركت
 اصحاب رسول الله يسئلونه ويسئلونه لانهم لم يسمعوا كما نوا يسئلونه
 ولا يسئلونه لان الله سبقهم من السوال حيث يقول يا ايها الذين آمنوا
 لا تسئلوا عن اشياء ان تبدلكم شئوكم وان تسئلوا عنها حين ينزل القرآن
 تبدلكم عفا الله عنها والله غفور رحيم فليسئلوا قوم من قبلكم استمعوا
 بها كما فرين فامنعوا من السوال حتى كانوا يجيبون ان يجيبوا الاغراب فيسئلوا
 من يسمعون وكننا داخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ليلة دخلنا واخبروا بكلمة
 خلوة يجيبني عما اسئلوا ووجهها اذا روي علم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يكن يرضع ذلك باحد غيري وبما كان ذلك في بيته وكننا اذا دخلنا عليه
 في بعض منازلنا اخلوا في اقام فناء فلم يبق غيري وغيره واذا انا في سؤلوا
 اقام من في بيته ولم يبق عتانا فاطمة ولا احدا من ابناي اذا سئلنا اجابني
 اذا سكت وفضلت مسائلنا ابتداء فمنازلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القرآن ولا شئ عدا الله نعم من جلال او حرام او امر او نهي او طاعة او معصية
 او شئ كان او يكون الا وفاء عاتبه وافرة واملاء على وكتبته بحملي واخبرني
 بشا وبذلك نظامه وباطنه فحفظته ثم لم افسر منه حرفا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 اجبت في ذلك كلمة يضع يده على صدره ثم يقول اللهم ما اقلبه علما وانهما و

نوراً وحلماً وانما ناوله ولا تجمله واحفظه ولا تنس فضلته ذات يوم
 بالجنة وانت وانه نارسول الله هل تتخوف على الانسان فقال يا اخي انت
 اتخوف عليك النيران ولا الجمل وهذا خير في الله عز وجل انه لم يخلق
 منك في شر كانك الذي يكون من بعدك فقلت يا رسول الله صر في كل
 قال الذين قرنا الله طاعتهم بطاعته وطاعته قلت من هم يا رسول الله قال
 الذين قال الله فيهم يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي
 الامر منكم قلت يا نبي الله من هم قال لا وصياء الذين هم الا وصياي بكم فلا تتقوا
 حتى يردوا على وجهي ادين به اليهم ان يصبرتم كبد من كادهم ولا اخذوا من
 خدمهم مع القران والقران معهم لا يفارقونه ولا يفارقهم بهم ينصرون
 وبهم يحطرون بهم يدفع البلاء وبهم يسجى بالهم الدعاء فقلت يا رسول
 الله سميتهم في فقال انت يا علي ثم اني هذا ووضع يده على راس الحسين ثم ابني
 هذا ووضع يده على راس الحسين ثم سميتك يا اخي وسيدا العابدن ثم
 ابنه سميتي محمد باقر علي و خازن رضى الله وسولد علي في زمانك يا اخي
 فافرقتك السلم وسولد محمد في جنونك يا حسين فافرقتك السلم ثم
 جعفر ثم موسى بن جعفر ثم علي بن موسى ثم محمد بن علي ثم علي بن محمد ثم الحسن
 بن علي الزكي ثم مر اسما سمي ولونه لونه الفائم فامر الله في اخر الوفاة بك
 الذي بملاء الا رضى تطاوعدا كما ملكت قبله ظلما وجورا والله في الاعرف
 يا سليمان حيث يابح بين الركن والقائم واعرف اسماء انصاه واعرف انبأه
 قال سلم بن قيس ثم لعنت الحسن الحسين عليهما السلام بالدينه بعد ما

للا

ملك مفاو وبه تحذرت مما هذا الحديث عن بهما فالاستدقت فصدقنا
 المومنين بهذا الحديث من جلوبوس قد حفظنا ذلك عن رسول الله كما
 حدثك لم يزد منه حرفا ولم ينقص منه حرفا قال سلم بن قيس ثم ائمت علي بن
 الحسين عليهما السلام وعنده ابنه محمد الباقر محمد بنه باسمه عن ابيه
 ما سمعت عن ابي المومنين عن رسول الله وهو يوم يقر وانما سمعتم قال
 ابو جعفر والقرابي جدا عن رسول الله وانا صبري قال ابان بن ابي عمار عن محمد
 علي بن الحسين بهذا الحديث كله عن سلم بن قيس الهمالي فقال صدوق
 جابر بن عبد الله الانصاري الهمالي وهو يخالف الا كتابه في قوله
 الشتم من رسول الله قال ابان بن ابي عمار عن محمد بن علي بن الحسين
 فقلت ابا جعفر محمد بن علي بن الحسين فحدثني بهذا الحديث كله عن
 سلم فاغرو وقت حيناه وقال صدقت سلم بن قيس وفلان الى ابي عبد الله
 جد الحسين وانا عنده فحدثني بهذا الحديث بعينه فقال له في صدقت
 والله يا سلم قد حدثني بهذا الحديث بعينه عن ابي المومنين وفي كتابه عرف
 جل ما يحجب الجاهل بخلفا مشافضا وليس يختلف ولا مشافضا وذلك
 مثل قوله نعم فاليوم نبتهم كما نبتوا الظاه يومهم وقوله بقول الله فيهم
 ثم يقول بعد ذلك ما كان ربك نسا وثل قوله عجم يوم يقوم الروح و
 الملكة صفا لا يتكلموا الا من اراد ان يقر وقال صوابا ومثل قوله نعم
 ويوم الهيبة يكفر بعضكم ببعض بلعن بعضكم بعضا وقوله نعم ان ذلك
 الحق تحاكم اهل النار ثم يقول لا تخفتموا الله وقد قدمت الحكم بالوعيد

وقوله ثم اليوم نحكم على قواهم وكلنا ابداهم وشهدنا جملهم بما كانوا
 يكسبون وقوله ثم وجوه يومئذ ناخرة الى ربها ناظرهم يقول عز وجل
 جل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وقوله
 عن قيل ما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب ثم يقول
 كلم الله موسى بكلاما وقوله ثم وانا بهما رايا لهما كما غن لكما النخرة
 وقوله ثم قال العيب لا يغرب عنه مقال فذرة في السماوات ولا في الارض
 ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين ثم يقول الله تعال ولا
 ينظروا اليهم يوم القيمة ولا يذكروهم كلالا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون
 ومثل قوله ثم وامنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور
 وقوله ثم الرجز على العرش استوى ثم يقول وهو الله في السماوات
 وفي الارض يعلم سركم وجهركم وقال تع ما يكون من مجوه ثلثة الامو
 ز ابعهم ولا حسنة الا هو ساسهم ولا اذنه من ذلك ولا اكثر الا وهو
 معهم انما كانوا يقولون حجج ونحن اقرب اليه من جبل الورد يدع الله
 تع هل ينظرون الا ان نابعهم الملكة او ما في امر ربك او ما في بعض
 الايات ربك ومثل قوله فاليه فيكم ملك الموت الذي يوفى كل بكم ثم
 يقول توفيتهم ولسنا وليم لا يعجزون وقال تع الذين توفيتهم الملكة
 وقال الله تع الله يتوفى الانفس حين موتها ومنها مثل في القرآن كثير
 فقد سئل عن رجل من الزنادقة عن امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام
 فاخبره بوجود اتفاق مغالاة هذه الايات وتبطلها نوابها وقد

أخرج الخبر في ذلك مستداً لشرح كتاب التوحيد

سليمان في ذلك كتاباً بمبتهر وعون نعاله

تم بالخبر والغاية هذه الرسالة

الشرقية مجدداً لله تعالى في

يوم الثالث عشر

من الخيال

١٣٦٤

كلام الله حتى نرى الله جرم فلما قالوا هذا القول العظيم واستكبروا وعصوا بعث
 الله عز وجل عليهم ضاقت فاختتم بظلمهم فاناوا افعال موسى يا رب ما
 اقول لبي اسرائيل اذ رجعت اليهم وقالوا انك ذهبت لهم فقتلهم لانك
 لم تكن صادق فبما ادعت من مجاهدة الله اياك فاحياهم الله فبعثهم معه
 فقالوا انك لو سئلت الله ان يريك انظر اليه لا خابك وكنت تحزننا كيف سو
 فنهض حق عرفه فقال موسى يا قوم ان الله لا يرى بالابصار ولا يقبته له
 انما يعرف باباؤه ويعلم باعلامه فقالوا ان يومئذ كخ فسله فقال موسى
 يا رب انك قد سمعت مقالتي يا اسرائيل وانت علم بصلاتهم فاحي الله
 عز وجل اليه يا موسى سلني ما سلوك فلن اؤاخذك بجهلهم فغفلت ذلك
 قال موسى رب ابي انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان
 استقر مكانه وهو بهو فنفون تراني فلما تجلج ربه للجبل باه من ابائه
 جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت عليك فقور جعت
 الى مرفعي بك من جهل قومي وانا اول المؤمنين منهم يا نك لا ترني فقال
 المامون لله درك يا ابا الحسن فاخبرني عن قول الله عز وجل ولقد امتد
 بريقهم بهالولا ان راعى برهانهم فقال الرضا عليه السلام لطفهم به ولو
 ان راعى برهان ربه لهم بهما كما همت لكنته كان عصوا والمعصولة بهم بدت
 لا بابيه ولقد حدثني ابي عن ابي الصفاق انه قال همت بان تفعل وهم
 بان لا يفعل فقال المامون لله درك يا ابا الحسن فاخبرني عن قول الله
 عز وجل واذ النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه قال الرضا

كلام الله حتى نرى الله جرم فلما قالوا هذا القول العظيم واستكبروا وعصوا بعث
 الله عز وجل عليهم ضاقت فاختتم بظلمهم فاناوا افعال موسى يا رب ما
 اقول لبي اسرائيل اذ رجعت اليهم وقالوا انك ذهبت لهم فقتلهم لانك
 لم تكن صادق فبما ادعت من مجاهدة الله اياك فاحياهم الله فبعثهم معه
 فقالوا انك لو سئلت الله ان يريك انظر اليه لا خابك وكنت تحزننا كيف سو
 فنهض حق عرفه فقال موسى يا قوم ان الله لا يرى بالابصار ولا يقبته له
 انما يعرف باباؤه ويعلم باعلامه فقالوا ان يومئذ كخ فسله فقال موسى
 يا رب انك قد سمعت مقالتي يا اسرائيل وانت علم بصلاتهم فاحي الله
 عز وجل اليه يا موسى سلني ما سلوك فلن اؤاخذك بجهلهم فغفلت ذلك
 قال موسى رب ابي انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان
 استقر مكانه وهو بهو فنفون تراني فلما تجلج ربه للجبل باه من ابائه
 جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت عليك فقور جعت
 الى مرفعي بك من جهل قومي وانا اول المؤمنين منهم يا نك لا ترني فقال
 المامون لله درك يا ابا الحسن فاخبرني عن قول الله عز وجل ولقد امتد
 بريقهم بهالولا ان راعى برهانهم فقال الرضا عليه السلام لطفهم به ولو
 ان راعى برهان ربه لهم بهما كما همت لكنته كان عصوا والمعصولة بهم بدت
 لا بابيه ولقد حدثني ابي عن ابي الصفاق انه قال همت بان تفعل وهم
 بان لا يفعل فقال المامون لله درك يا ابا الحسن فاخبرني عن قول الله
 عز وجل واذ النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه قال الرضا

كلام الله حتى نرى الله جرم فلما قالوا هذا القول العظيم واستكبروا وعصوا بعث
 الله عز وجل عليهم ضاقت فاختتم بظلمهم فاناوا افعال موسى يا رب ما
 اقول لبي اسرائيل اذ رجعت اليهم وقالوا انك ذهبت لهم فقتلهم لانك
 لم تكن صادق فبما ادعت من مجاهدة الله اياك فاحياهم الله فبعثهم معه
 فقالوا انك لو سئلت الله ان يريك انظر اليه لا خابك وكنت تحزننا كيف سو
 فنهض حق عرفه فقال موسى يا قوم ان الله لا يرى بالابصار ولا يقبته له
 انما يعرف باباؤه ويعلم باعلامه فقالوا ان يومئذ كخ فسله فقال موسى
 يا رب انك قد سمعت مقالتي يا اسرائيل وانت علم بصلاتهم فاحي الله
 عز وجل اليه يا موسى سلني ما سلوك فلن اؤاخذك بجهلهم فغفلت ذلك
 قال موسى رب ابي انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان
 استقر مكانه وهو بهو فنفون تراني فلما تجلج ربه للجبل باه من ابائه
 جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت عليك فقور جعت
 الى مرفعي بك من جهل قومي وانا اول المؤمنين منهم يا نك لا ترني فقال
 المامون لله درك يا ابا الحسن فاخبرني عن قول الله عز وجل ولقد امتد
 بريقهم بهالولا ان راعى برهانهم فقال الرضا عليه السلام لطفهم به ولو
 ان راعى برهان ربه لهم بهما كما همت لكنته كان عصوا والمعصولة بهم بدت
 لا بابيه ولقد حدثني ابي عن ابي الصفاق انه قال همت بان تفعل وهم
 بان لا يفعل فقال المامون لله درك يا ابا الحسن فاخبرني عن قول الله
 عز وجل واذ النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه قال الرضا

في الغروب بين سجدتين
 كمال مقدار الربوبية
 فان زاد ذلك عليه لم يقل
 لولا انما عرفت الا ان
 السواء على ما عرفت الا ان
 صامعا ما عرفت الا ان
 في الغروب بين سجدتين
 كمال مقدار الربوبية
 فان زاد ذلك عليه لم يقل
 لولا انما عرفت الا ان
 السواء على ما عرفت الا ان
 صامعا ما عرفت الا ان

امر انك ستكون في روجه فيعقبونك بذلك فانزل الله عز وجل وانفقوا
 للذي انعم الله عليه يعني بالاسلام وانفق عليه يعني بالعنق امك عليك
 زوجك واتق الله ويحفظ مالك نفسك ما الله عليه ويحشى الناس والله اخوان
 محتشاه ثم ان زيلين خلقتا واطفئها واعتك منه فزوجها الله من نبيته
 محمد و انزل بذلك قرانا فقال عز وجل فلما نفسي بدنها واطر وجاها
 كعبا يكون على المؤمنين حرج من زواج اوليائهم اذ اقضوا منهم من طر وكان
 امر الله مفعولا ثم علم عز وجل ان لنا يقين يعقبونك ويحيا فانزلنا
 كان على النبي من حرج فيما فرض الله له فقال المامون لما شدت صدك يا ابن
 رسول الله واوضح لي ما كان قبلنا فحزبك الله عن بنينا ثم وعى العلم
 خيرا قال علي بن محمد بن الجهم فقام المامون لعنه الله الى الصلوة واخذ
 بيد محمد بن جعفر بن محمد وكان حاضر المجلس بعمته ما فقال المامون
 كيف و ابا ابن ابيك فقال عالم ولم يزل يخطب الى احد من اهل العلم فقال
 المامون ان ابن ابيك من اهل بيت النبي الذين قال فيهم هم الا ان لا يزالون
 واطايبا ومعه اهل الناس معاروا واعلم الناس كبار الا يغلبوا فيهم ثم علم
 منكم لا يخرجونكم من باب همد ولا يدخلونكم في باب ضلال وانضروا الى قننا
 عليه التلم في مقوله فلما كان من الغد عدوت عليه اعلمته ما كان من قوله
 المامون وجواب محمد بن محمد بن جعفر فضحك ثم قال يا ابن الجهم لا يعرفك ما
 سمعته منه فانه يستظلم في الله ينتقم له مني ولو فحج بغير ما اشتد عليه
 اشقها المشتمل على شديد كثير من الاصول الايمانية ويقبض جرم عفيف من

في الغروب بين سجدتين
 كمال مقدار الربوبية
 فان زاد ذلك عليه لم يقل
 لولا انما عرفت الا ان
 السواء على ما عرفت الا ان
 صامعا ما عرفت الا ان
 في الغروب بين سجدتين
 كمال مقدار الربوبية
 فان زاد ذلك عليه لم يقل
 لولا انما عرفت الا ان
 السواء على ما عرفت الا ان
 صامعا ما عرفت الا ان

في الغروب بين سجدتين
 كمال مقدار الربوبية
 فان زاد ذلك عليه لم يقل
 لولا انما عرفت الا ان
 السواء على ما عرفت الا ان
 صامعا ما عرفت الا ان

في بيان انما هو
 ان الشارح قد اورد في
 الاصول والاشكال
 في قوله تعالى
 انما اتواكم من غير العلم
 والارواح والاشكال
 في قوله تعالى
 انما اتواكم من غير العلم
 والارواح والاشكال

الابان الكريمة الصغرى في فضول الفصل الاول في بيان اشكال

عليهم من عصمة الانبياء عليهم السلام وقد اختلفوا في كثير من ذلك المباحث على
 ان الاخلاق الواقعة في هذا الباب بين علماء الذين يفتون بجمع الاضطرار
 احدها في باب الغايد واثباتها يقع في التبليغ وقالها ما يقع في الاحكام
 والفتايا واذ بعها في افعالهم وسعيهم اما الكفر والقتال في الاعتقاد
 اجبت الامة على عصمتهم ثم عنها قبل النبوة وبعدها غير ان الاذنة
 من الجوارح جوزوا عليهم من الذنب وكل ذنب عندهم كفر فلهذا يجوز الكفر
 عليهم بل يحكي عنهم انهم قالوا يجوز ان يبعث الله نبيا علم انه يكفر بعد نبوة
 واما النوع الثالث وهو ما يتعلق بالتبليغ فقد اتفقت الامة بل جميع رباب
 الملل والشرائع على وجوب عصمتهم من الكذب والتخريف فيما يتعلق
 بالتبليغ عدا وسهوا الاضطرار بوجوه من ذلك على سبيل
 الذنب واغتنان اللسان واما النوع الثالث وهو ما يتعلق بالفتاوى ومجموع
 على انه لا يجوز خطايم فيه عدا وسهوا الاضطرار من قلة من الغاية واما النوع
 الرابع وهو الذي يقع في افعالهم فقد اختلفوا فيه على خمسة اقوال الاول منه
 اصحابنا الائمة وهو انه لا يصد عنهم الذنب الصغير ولا الكبير ولا عدا
 ولا نسيانا ولا الخطا في التأويل ولا للاسما من الله سبحانه ولم يخالف فيه الا
 الصلوة ويشخذه بخد العسل الوليد هما الله فانهما يجوز الاسما الله ولو
 يكون من الشيطان وكذا القول في الائمة الطاهرة عليهم السلام الثاني انه لا
 يجوز عليهم الكبائر ويجوز عليهم التصفا بالحبسة المنفرة كسنة ربه والوفية
 في قوله تعالى
 انما اتواكم من غير العلم
 والارواح والاشكال
 في قوله تعالى
 انما اتواكم من غير العلم
 والارواح والاشكال

في قوله تعالى
 انما اتواكم من غير العلم
 والارواح والاشكال
 في قوله تعالى
 انما اتواكم من غير العلم
 والارواح والاشكال
 في قوله تعالى
 انما اتواكم من غير العلم
 والارواح والاشكال
 في قوله تعالى
 انما اتواكم من غير العلم
 والارواح والاشكال

قال بنو قتيبة
 علفه من رهن قال
 سخر العون سقطها قال
 يوم الهم لفظا لانه من
 العون ثم استغنى عن
 اذا اضرب اليها صارت
 الاغراب صارت ان
 سخر فيها الا انهم
 وهم والى باب
 وانه في
 استعملوا
 بنحو

ابو الامير بن
 الموصلة
 من حيث
 الملكة
 كقولهم
 نظير
 وحاصل
 عليها
 وهو
 دسهم
 الموصلة
 بحرف
 المسك
 حتى
 هم
 المش
 بقول
 على
 فلم
 في باب
 وسهم
 الوجه
 صا
 صاحب
 القوم
 وبه
 وفتحة
 الله
 كان
 وجه
 ذلك

وكل ما ينسب فاعله الذمات والصفات التي قبله وهذا قول اكثر المعتزلة
 الثالث انه لا يجوز عليهم ان ياتوا بصغير ولا كبير على جهة العمل لكن يجوز
 على جهة التأويل والتهو وهو قول الجبالي الرابع انه لا يقع منهم التذم
 الاعلى جهة التهو والخطا لكنهم ما حذون بما يقع منهم سهوا وان كان
 موضوعا من مهم لغوة معتقناهم وعلو رتبةهم ودلائلهم ولما يفتقدون
 التحفظ على الا يفتقد عليهم غيرهم وهو قول النظام وجعفر بن يونس
 الخامس انه لا يجوز عليهم الكبار والصفات عدوانا وخطا وهو قول
 الحنابلة وكثير من اصحاب الحديث من الغاية ثم اختلفوا في وقت العصمة على ثلثة
 الاول انه من وقت ولادتهم الى ان يلقوا الله سبحانه وهو مذهب اصحابنا الا ان
 الثاني انه من حين بلوغهم ولا يجوز عليه الكفر والكبيرة قبل النبوة وهو مذهب
 كثير من المعتزلة الثالث انه وقت النبوة واما قبله فيجوز صلوة والمعصية
 عنهم وهو قول اكثر الاشاعرة ومنهم القائلون في قول ابو عبد الله وابو علي
 الجبالي من المعتزلة اذا عرفت هذا فاعلم ان العدة فيما اخاره اصحابنا من
 ينزله لا يناء والائمة عز كل ذنب ذماته ومنقصة قبل النبوة وبعدها
 قول الائمة سلم الله عليهم بذلك العلوم لنا قطعها باجماع اصحابنا وضمان
 الله عليهم مع تأييده بالنصوص المظاهرة حتى صارت ذلك من قبل الضرر
 في مذهب الامامية وقد استدل عليه اصحابنا بالدلائل العقلية وقد اوردنا
 بعضها في شرح كتاب الحجج ومن زاد بقسلا القول في ذلك فليرجع الى
 كتاب الشافعي وغيره لا يناء وعينها من كتب اصحابنا والجواب بحالهما

قال بنو قتيبة
 علفه من رهن قال
 سخر العون سقطها قال
 يوم الهم لفظا لانه من
 العون ثم استغنى عن
 اذا اضرب اليها صارت
 الاغراب صارت ان
 سخر فيها الا انهم
 وهم والى باب
 وانه في
 استعملوا
 بنحو

النبوة وغلذال حكمها بالنبوة المسقط للعقوبة الذم ولو بوجه يقتضيه
 النفير قلنا النظر يقتضي الامر من واحدة لانا نعلم من يجوز عليه الكفر والكبار
 في حال من الاحوال وان تاب منه خرج من تحتها والعقاب به لا يسكن النفير
 قوله مثل سكوننا الى كمال يجوز ذلك عليه في حال من الاحوال ولا على وجه
 من الوجوه وهذا لا يكون حال الواعظ لنا الداعي الى الله ثم يخبره
 مفادنا للكبار ثم يكبا لعظيم الذنوب ان كان قد فارق جميع الكبار ومنه
 عندنا في نفوسنا كحال من لم يهد منه الا التراهة والظهادة وصلواته
 العرف بين هذين الرجلين فيما يقتضيه السكون والنفور ولهذا ذكرنا ما يصح
 الناس من هذين من العنايح المقدمة بها وان وقعت التوبة منها اجعلوا
 ذلك عسبا ونظما وفادحا ومؤثرا وليس اذا كان يجوز الكبار قبل النبوة
 متخفضا من يجوزها في حال النبوة وما مضى وتبسه في باب النفير يجب
 ان لا يكون شبهة من النفير الا ان يشبهن فلا يشتركان في النفير وان كان
 احدهما اذون من صاحبه الا ان كثير التحف والمجون والاسم مثل عليه
 الا انها قد منه متفرقة لا محالة وان القليل من التحف لا يقع الا في الجملة
 والافان الكبادة منفر ايضا وان فاز في الاول في قوة النفير ولم يفرجه
 في هذا الباب من الاول وان يكون منفر في نفسه في مثل خبرنا ان الضمان
 لا يجوز على الاتباء في حال النبوة وعلما قلنا النظر يقتضي نفى النظر الى الحار
 على النظر يقتضي نفى الكبار في الحار عندنا اقل لاننا نعلم من يجوز كونه
 فاعلا للكبيرة متقدمة عنها واقلع عنها ولم يبق معه شيء من استحقاقها

تغابها ومنها لا يكون سكوتنا اليه سكوز من لا يجوز ذلك عليه وكذلك
يهيئ من يجوز علمته من الايمان ان يكون مفدا على الصبايح تركها للعلم
بخلاف نيوتها وبقيلها وان وقعت مكفرة لا يكون سكوتنا اليه سكوتنا الى من
نا من منه الصبايح ولا يجوز عليه عمل شيء منها انما هي ارادته من كلامه
قد مره اقول لا يخفى علينا ان من جوز الصفاة من الايمان ولو في
صدور الحبيسة منها بل من يجوز اكثر الذنوب عظامها علمهم بل لا فرق
كثيرا بينه وبين من يجوز جميعها اذا الكبار على اذوه عن النبي سبع روا
عن ابن عمر انه قد فيها التنبؤ عن ابن مسعود انه زاد على قول ابن عمر ثلثة ولا
شك ان كثير من عظام الذنوب التي سوي ما ذكره ليست من الصفاة
الحبيسة كسعة رديم والتطيف بحية فلهذا يجوز ما لم يكن من الصغير
المذكورين كالاشتغال بابواع المغازاة والملاهي وترك الصلوة وامتناع
الغاية في الغاوة والاموال والجور على رؤس الاشياء في الخلوقة في بلاء ايضا
مخطفون للايمان ولكن جناس الترتيب ولا يتراب غافل ان من هذا
لا يصلح له اية الدين والدنيا وان التقوى تنفر عنه بل لا يجوز احد ان يكون
مشبه صالحا الا ان يكون واعظا وهاهنا الخلوقة في اذنه فبها فكيف يجوز ان
يكون من قال الله تعالى فيهم ان الله يصطفى من الملكة رسلا ومن ان اراد
تبت بطلا وهذا النوع من الترتيب امكن التمسك في اتيان ما ذهب اليه
اصحابنا من ترتبهم عليهم السلام عن كل منقصه ولو على سبيل التهور والفتنة
من حين الولادة الى الوفاة بالاجماع المركب ولا يفتي خروج شاة

مكرر في

من المعروف ان محباننا بعد تحقق الاجماع الثالث انه لو صد عن النبي
لزم اجتماع الصديقين ومما وجوب متابعتها ومخالفتها اما الاول فالاجماع
ولقولهم نعم قل ان كنتم تحبون الله فابقوا بحبكم الله واذانتم تحبونني
ثبت في جوابه في الانبياء هل تقدم القائل بالعرف وما الثاني فلا متابعتها
حرام الثالث انه لو صد عنه فتبوا لوجه شجرة ونحوه والاشكال عليه
لمصوم ادلة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولكنه حرام لا سئل ان ابداه
الحرمة بالاجماع ولقولهم نعم ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في
الدينا والاخرة الرابع انه لو اقدم على الفسوق ان يكون مردا كانه
له قوله نعم ان خباكم فاسوقينا فليبتوا ولا اجماع على عدم قبولها في الفاسق
فليس من يكون يوم خال امر اجسا الامة مع ان شهادته يقبل في الدين الفوري
وهو قائم على الكل يوم القيمة قال الله نعم لتكونوا شهداء على الناس ويكون
الرسول عليكم شهيدا الخامس ان يبتلوا ان يكونوا اقل قد جرت عنهما الامة
فان تدبهم في غاية الرقة والجلالة ونعم الله سبحانه بالاصطفاء على الناس
وجعلهم مناعا على وجه خلفاء عباده ومقرات عليهم اتم وابلغ
فادى كتابهم الفاصم والافاض عن اولادهم وروايتهم للذة قانية المحرر واشنع
عبثا مولودا ولا يملئ منه غافل السادس ان يبتلوا استحقاق العذاب للعز
استجابة النبي واليوم لصوم قوله نعم ومن يعص الله ورسوله فقد صدق
يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهنر وقوله نعم الا لعنة الله على الظالمين فهو
بالضيق والاجماع السابع انهم كما نواياهم والناس طاعة الله فيم لو

لم يطعوا الدخول تحت قوله نعم انتم رؤساء الناس بالبر وينتووا فيكم وانتم تلون
 الكبار فلا تعقلون واللام باطل بالاجماع وكونه من عظم المنكر فان كل واحد
 لم يعمل بما يعظ الناس لا يرفع الناس الا سمع منه وخصه بحسنة الاعتناء بقوله
 التامرين بقوله حكى عن ابليس قوله فيقرئك لا عوثتهم اجبت الاعياد منهم
 المخلصين فلو عصى نبي لكانوا من اغواء الشيطان ولم يكن من المخلصين مع ان
 الانبياء من المخلصين للاجماع ولا بد من مقال وذكر عبانا ابنه هم وحمؤ
 يعقوب اوله الابد والابن ايضا انا المخلصين باسمه بحال انهم لم يذروا
 عند المن المضطرب الاخبار واذ ائبت وجوب العصية في البعض فثبت الكثرة
 لعدم القائل بالفرد التاسع انه بلزوم ان يكون من حزب الشيطان وقال
 الله نعم الا ان حزب الشيطان هم الحاسرون ولا يقول به الا الحاسرون
 العاصرون والردول افضل من الملك لقوله نعم ان الله اصطفى ادم ونوحا
 والابراهيم والاسحق والاسماعيل والاسحق والاسماعيل والاسحق والاسماعيل
 والابراهيم والاسحق والاسماعيل والاسحق والاسماعيل والاسحق والاسماعيل
 الامم محمل النفس كما في الجار بعشر ان النبي لو كان غائبا لكان من
 الظالمين بعد ما قال الله لا يزال العهد الاظلم قال الرازي بما مر به هذا
 بعد ما عهد النبوه او عهد الامانة داركا والعل بسا المطلق وان كان
 الشافعي فكان لان كل من لا يدان يكون اماما فوتم به وبقت كنه فالامه
 على سبغ الضاد يرد على النبي لا يكون مدنيا التاسع عشر مع ما
 هو عليه صحت عليهم ابليس خيثة فابنوه الا في زمان المؤمنين ولا انبياء

من ذلك

من ذلك الفروق بالاتفاق وقد ذكرنا وجوهها الخ وفيها ذكرنا ما كذا
 كان له فليكن الفهم وهو شبه يدوانا الجوارح عن حج المحظنة فتذكر
 بعضها في الأصول العشرة **الفصل الثاني** في بيان تأويل خطبة آدم
 في تناول الشجرة المنهية وهي عظم شبه المحظنة واستدلوا بما ورد فيها بوجوه
الأول أنه كان عامسا لقوله رقم عضلي دم والفاصل لا يقان يكون صاحب
 كبيرة لقوله رفعاك ومن بعض الله وسؤله فإن له ناصيتهم ولجانب عنه السيد
 علم الهدى محرمه بأن المعصية مخالفة الأمر والأمر من الحكيم يكون الواجب بأن
 وليس يمنع أن يسمى ناريا الفعل عامسا واعترض عليه بأنه تجاز واجبت
 يمنع كونه تجازا لسنا لذكر الأبدان ضار إليه عند خاضعة الأداة القطعية
 بل يدبر تلك الجوارح عند معاقبة ويلحق في التجاوز بأن هذا كان قبل النبوة
 أو كان تلك المعصية في الجحزة لا في الأرض الذي ذار التكليف فلا يلزم
 صدور المعصية عنهم لاصل النبوة ولا يكدها في ذار التكليف فقد عرفت
 ضعفه في الفصل السابق وعدم استقامته إنما على الأصول الأمامية مع أن
 الأخير لا ينطبق على شيء من المذهب واجب أيضا بأن معصيته كانت في الضميمة
 الكفرة ومجوزا بالاعتزال وقد عرفت ضعفه واجب أيضا بأنه لما هي من
 الأكل من الشجرة نظرنا إليها من غير الشجرة لا عن نوعها وكان الله تعالى
 نهيهم عن نوعها وكان ظنه ذلك لأن يلبس حيا لها باسمه كاقية الله بها
 لما لا يصحح وكان ذلك من قبل الخطأ في الأضداد وليس كجوارح الغنوب التي
 يشرحها دخول النار واعترض على ذلك بالآيات لا يجوز عليهم الجهل

والعمل بالنظر فيمكنهم من العلم ويمكن الجواب باننا لا نسلم ان ادم وحواء
 كانا نيا كما يدل عليه الرواية فلا محل في عمله بالطرح وفيه شكال واما
 ان زاد الخبر في هذا الوجه فيجوز كونه مما شأه مع الخالفين الوجه الثالث
 انه يقال سماء غاوب يقولون في الغي خلاف الرشد والغاوب يكون حيا
 كبيعة سما اذا وقع تأكيد للعاطف اذ استبدته بان معنى غوخاب انما
 تعلم ان اذا برهن في ما نذب اليه فغلاب لا محالة ووح يكون غووب بمعنى زل
 خامر به نديا لانه تأكيد للعصا سلنا انه ضد الرشد وكذا الرشد هو التوصل
 بشي في شئ من ارتكب ما يقده عن مطلوبه كان غاوبا ولو كان بمخالفة
 امره في اوارتكاب شيء من شيء الوجه الثالث انه نائب النائب مذنب
 لكونه التادم على فعل الذنب فهو مجرب عن كونه فاعلا للذنب فان كذب
 في هذا الاختيار فهو مذنب بالكذب فان صدق فيه فهو المظلوب في جواب
 عند التبدل بان التوبة عندها وعلى اصولنا غير موجبة لاسقاط العقاب
 واما بقسط الله بقر تفضلا والذنب بوجبه التوبة هو استحقات التواب
 على هذا الوجه هو ضمان التواب عليها فعنى قوله نائب علمه نه ضمان توابها
 ولا بد من ذهب لان تعصية ادم هي صفة من هذا الوجه لانه اذا اقبل كونه
 قبل توبته وبغيره ومعصيته في الأصل وصحت مكثرة لا يستحق عليها شيئا
 من العقاب ثم يكر له بل من الرجوع الى ما ذكرناه والتوبة قد يحسن ان يقع من
 له بعد من نفسه فيجاء على سبيل الانقطاع الى الله والرجوع اليه ويكون وجه
 حسنه في هذا الموضوع استحقات التواب بها او كونها اطقا كما يحسن ان

جميع ممن يقطع على انه غير مستحق للعقاب وان التوبة لا تؤثر في اسقاط
 شبهة بشتحة من العقاب ولهذا جوزوا التوبة من الصغار وان لم تكن في ذمة
 في اسقاط ذنب ولا عقاب انتهى بذلك على ان التوبة لا توجب اسقاط
 العقاب كغير من عبادات الادعية المأثورة ثم اتوا لولسنا ان التوبة متى
 توجب اسقاط العقاب بحمل التوبة مما توجب اسقاط العقاب بحمل التوبة
 ههنا على الجان للعرف سائفا الوجه الرابع في قوله تعالى ما ظالمنا بشئ فلو
 من الظالمين هو سمي نفسه ظالما في قوله ربنا ظلمنا والظالم مطلق لئلا يكون
 لعنة الله على الظالمين من استحق اللعن فهو صاحب الكبيرة واجاب السائل
 بان معنى قوله ربنا ظلمنا اننا لم نقصدنا انفسنا ونحن انما كنا ننتقم من
 الثواب بفعل ما اردنا وحررنا تلك الفائدة الجسيمة من العظیم وذلك
 الثواب وان لم يكن مستحقا قبل ان يفعل الطاعة التي يستحق بها ثم حكم
 المستحق فيجوز ان يوصف من توفقه بقدر بانه ظالم لها كما يوصف بذلك من
 توفقه بنفسه النافع المستحق وهذا هو معنى قوله فنكون من الظالمين والظالم
 اصله وضع الشيء في غير موضعه فظهر ان الوصف بالظلم لا يخلو ما ادعى
 السائل لانه لا يشك ان مخالفته بسببانه وضع الشيء في غير موضعه موجب
 لفصل الثواب انما استدل على ان الظالم مطلقا بل ادفع هذا في
 موضعين الفهران احدهما في الاخرى ان اللعنة الله على الظالمين الذين
 يصيدون عن سبيل الله ويبيعونها عوجا وهم بالآخرة كانوا في ثابتهما
 هود وفيها كما ذكر الا ان الآخرة هكذا وهم بالآخرة كما ذكره على جميع

لا يدل على العز مطلق الظالمين بل لا يدل على عظم صاحب الكبر أيضا من الجليل
 على أن العز أيضا لا يدل على كون الفعل كبيرا ولو روي الخبر بلعوض صاحب
 الصغيرة بل من ارتكب التهمة هي أيضا إذا لا عن الظن والاحتمال عن
 العزة وهو يحصل بهرتللتدويب فعل المكروه أيضا الكبريا غلب استعماله في
 التبركيز الكفار لا يجوز استعماله في صلحا المؤمنين في مقامه اشكال الأول
 الترك **الوجه الخامس** ان ارتكب التهمة عنده في قوله تعالى ولا يفراقوا عتة
 آثمهم شكوا وارتكاب التهمة عنده كبيرة والجواب ان التهمة كما يكون للتبركيز يكون
 للتهمة ولو سلم انه حقيقة في التبركيز حملناه على الجواز لدلالة العتة على ان
 شوع استعماله في التهمة يمنع من حمله على المعنى الحقيقي بالقرينة اما انما يكون
 ارتكاب التهمة عنده كبيرة ومقط فلا يخفى فيناه **الوجه السادس** ان يخرج
 الجند بسبب سوسة الشيطان وذلك يدل على كونه طاعلا للكبر ولجيب
 بان ما ذكرنا انما يكون مقوية اذا كان على سبيل الاستحفاو والافانته ولعله
 كان على وجه الصلحة وكذا القول في سلب الناس **الوجه السابع** انه كولا
 مغفرة الله اياه اكان رجاسون وذلك يقتضي كونه صاحب كبيرة والجواب
 ان الخسار عند الرجوع والاشك ان ينقص ثوابه فقل خسر واعلم ان هذا الخبر
 يدل على ان الشجرة التهمية كانت شجرة الحنطة وهو المشهور بين القوم
 ودود عراب بن عباس وقيل هي الكرمه ودود عراب بن شعوان الكرمه وراه
 الراوند عن الصادق وقيل هي شجرة الكافور وراه الشيخ في الثبان عن
 علي عليه السلام وقيل هي البينة وقيل سمى العلم علم الجنة والشجرة بل شجرة

الخلد

الخلد التي كانت تاكل منه الملكة ووجه الجمع بينهما ان اذواه الصدوق في
 السون المغازة باسناده عن ابي الصلت الهروي قال سئل عن اختلافه السلم
 عن الشجرة الطاكلي منها ادم وهو اما كانت فذا خلف النار منها خبزهم من
 بروي انة الحنطة ومنهم من يزكو انها العنب ومنهم من يزكو انها العسل في كل
 ذلك حق قلت فما معنى هذه الوجوه على اختلافها فقال يا ابن الصلت ان
 شجرة الجنة تحمل انواعا فكانت شجرة الحنطة وفيها عنب استشجوه الدنيا
 وان ادم لما اكرمه الله تعالى ذكره باسجاد وملكته له وبإدخاله الجنة قال
 في نفسه هل خلق الله بشر افضل مني فعلم الله عز وجل ما وقع في نفسه انه
 ارفع وانك يا ادم فانظر الى سنان العرش فرفع ادم واسم فقطر الساق العرش
 فوجه عليه مكنو بالاله الا الله محمد رسول الله على ابن الخطاب ابي الوضير
 فوجه فاطمة سيدة نساء العالمين والحسن بن علي بن ابي طالب
 ادم يا رب مني ولاد فقال عز وجل في ربك وهم خير منك ومن جميع خلقه
 ولولا اني ما خلقتك ولا خلقت الجنة والنار ولا السما والارض فابا لان
 تنظر اليهم ببعض الجسد ارجك عن جوارحه فقطر اليهم ببعض الجسد متفق من انهم
 فكذا الشيطان عليه حتى اكل الشجرة التي نهى عنها ولسلط على حواء النظر
 الى فاطمة ببعض الجسد حتى اكل من الشجرة كما اكل ادم فاخرجهم الله عز
 وجل عن جنته واهبطهما عن جوارحه الى الارض يقول لعل المراد بالجد الكو
 في الجن العنطة ولم يكن ينبغي له من هذه المنزلة وبؤبؤه قوله وتسمى لهم
الفصل الثالث في بيان ما اشتمل الجن عليه من اوابل قوله تعالى

جعله شركاء اعلم ان هذا ذكره في تاويل الائمة اظهر الوجود وهو في الكفر
 المحققين من المفسرين وما روي من الاخبار يوافقها للامة نحو قوله على النبتة
 وقال الزبير في تفسيره المروي عن ابن عباس فلما تعشيت ادم حملت جلا عنها
 فلما انقلبت في نفل الولد في بطنها اناها ابلهس في صوتها وجل وقال انا هذا
 ناجوا الى اخاف ان يكون كلبا او بهيمة وما يدريك من اين يخرج امر يدريك
 فيقول لك او يشق بطنك فخاف حواء وذكر ان ذلك لادم فلم ير الا من
 هم من ذلك ثم اناها وقال ان نسلت الله ان يجعله ضلحا سويا مثلك وسيهلك
 حرمه من بطنك وثمنه عبد الحارث وكان ابلهس في المثلثة الحارث
 فلذلك قوله لما اناها ضلحا جعل له شركاء فيما بينهما الى ان اناها الله ولدا
 سويا ضلحا جعل له شركاء والمراد به عبد الحارث وهذا تمام الفصحة واعلم
 ان هذا التاويل فاسد وجوه الاول لقوله تعالى في فعله مما يشق بطنك وذلك
 يدل على ان الدنيا امه يشرك جماعة التاويل انه تقم ما بعده المحققون يشق
 ولم يخلقون وهذا مما يدل على ان المضمون هذه الائمة الرد على من جعل
 الاضنام شركاء التاويل ان ادم كان من اشد الناس معرفة بابلهس وكان عالما
 بجميع الاسماء كما قال تعالى وعلم ادم الاسماء كلها فكان لا بد وان يكون قد علم ان
 اسم ابلهس والحارث فمع العداوة الشديدة بينهما كيف يشق ولده باسمه و
 كيف ضاقت عليهم الاسماء انه لم يجعل سواء الفصل الرابع في توضيح
 ما اشتمل عليه الخبر من تاويل قول بنو هبهم هذا في قبل من وجوه الاقوال انه
 اما قال ذلك عند كمال عقله وتمام مهلة النظر فانه تقم لما اكل عقله حرك

دوله

دواعيه على الفكر والانتباه الكواكب فاعظمها عجمية نور وجهته
 وقد كان قوم يعبدون الكواكب فغا اهدار به على سبيل الفكر فلما غاب علم ات
 الاقول لا يجوز على الاله فاستدل بذلك على انه محذوف مخلوق وكان كانت
 حاله في روية الضم والتمس الثاني انه كان عارفا بعد صلاحته للربوتية ولكن
 قال ذلك في مقام الاجتهاد على عبدة الكواكب الثاني ان يكون المراد هذا في
 الرابع ان المراد منه الاستغناء على الانكار الخامس ان يكون القول مضمونا في
 والتقدير بمقولون هذا في السادس ان يكون ذلك على الاستغناء كما يقال
 لدليل نادر فوما هذا سيدكم على وجه الزهر **الفصل الخامس في**
 توضيح ما اشتمل عليه الحديث من قول ابن هبم اذ ان الله الملكوت اياها المودة
 اخلف المفسرون في تفسير هذه الاذنة على قولين الاول انه يقال الاله
 الملكوت بالعبري والوان الله تعالى شئ التماوان حتى راي العبري الكرم
 التي تحت ينها العالم الجمل في راي في السماوات من العجايب والبدع
 قوله الاله خبيث ينها في سطح الارض من العالم الجمل كما وراى في باطن
 الارض من العجايب ورواها على عبارات نحو مما في الكتاب انا في ان هذه الاذنة
 بعين البصيرة والعقل وهو المراد يجب العقل والاول الصواب في ذلك
 من العقل واما ما اوله ولكن اطمئن قلبي اي المطلوب من السؤال ان يصح العلم
 الاستدلال من قولنا في هذا الوصية بوجوه بعضها ان عذو منها الى
 عنهما ما كان في سبب ختمها فالحجة بل كان في سبب حمل المستوع وانها وحي
 الاله في حقاقتنا خلبلا فاستعلم ابن هبم وقال في ما علامه فلا يقال

علامته انه يجي المولى فلما اعظم مقام ابراهيم خضر بياله انه يكون ذلك الخليل
 فسل اجاء البت فقال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليظنن قلبي على اني خليلك
 او انه سنله ان يشاهده فومه فترزوا لا تكار عن قلوبهم وقال الرار في سنوله
 كان الاجل انه لما جاء الملك الهتم واجزه بان الله بعنك رسولا الى الخلق
 طلب العجز كما يطلب الخلق من الرسول الاثبات رسالته فقال ربار في
 كهف بجي المولى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليظنن قلبي على اني الاله
 ملك لا شيطان وقال الرار في اصناعه على سنان اهل الضنوت المراد بالموت
 القلوب المحجوبة عن اوار الكاشفات والاهياء عبارة عن حصول ذلك الخلق فقول
 ارني طلب لذلك التجلي **الفصل الثاني** في بيان ما اشبه عليه من ارب
 ما صدر عن موسى من القتل قال الرار في اخرج من طعن بعصمه الاينياء
 بان ذلك الشيطاني ان كان سحفا للقتل فلم فال هذا من عمل الشيطان ولم
 فال رب ان ظلمت نفسي لم قال في سورة اخرى فعلتها وانا من الصائرين
 ان لم يكن سحفا له كان قتله معصية والجواب انه كفره سبحانه الدم واما
 قوله من عمل الشيطان فما قبله من وجوه الاول ان الله وان الباع فلا الكفار
 الا ان كان الاله ناخر قلمه فلما قل برك ذلك المندوب الثاني ان قوله هذا
 اشارة الى عمل المقبول الاعل بغيره والثالث يعني ان المقبول من عند الشيطان
 وخزيه واما قوله رب ان ظلمت نفسي لم قال في سورة اخرى وانا على سبيل الانقطاع الى
 الله والاعتراف بالفقير عن الهيا محفوفة وان لم يكن هناك دنس قط او
 من حيث حرم نفسه التواب بترك المندوب كذا قوله فاغفر لي والسراد

فاسق

فاسر هذا القتل ولا يوصل خبره الى فرعون ليقطن به ففعله ليرى سره عن
 الى فرعون ويؤيده انه قال عقبه رب ما اغت على فلان اكون لهم المجرمين
 اما قوله فعلها اذا وانما الضمان فلم يقل التصرف بذلك ضانا او لكن
 فرعون لما ادعى انه كان كافرا في حال القتل فم عن نفسه كونه كافرا في ذلك الوقت
 واعترف بان كان ضالا اى متجرا لا يذكر ما يجب عليه ان يفعله وما يدبره
 في ذلك انه لم يوافق الاستدلال في الجواب انه لم يعد القتل ولا اراد بل اراد ان
 يتخلص جلا من تبعته من هذا القطر يدفع عنه مكر وهمة فادى ذلك الى الضمان
 عن قصد البند وكل الم يقع على سبيل المدافعة للظالم من غير ان يكون مقصودا
 فهو حينه غير متبع شوا كان المدافعة عن نفسه الصريحه والجواب عن قوله وات
 من الكافرين فاما اراد به الكافرين لغتية وجوزية فانه فرعون كان حجة
 موسى وغير قوله وانما الضمان فاما اراد به من الذاهبين عن الوكوه تأ
 على النفس المدافعة بفضي القتل فقد سمي الذهب عن الشيء انه ضاع عنه ^{بجور}
 ان يربدا فضلت عن فعل المبتدأ واليه الكف عن القتل في تلك الحال والقوم ^{بكونه}
 الثواب واما قوله لشعته انك لغوي مبني انك خائب فوطا مذكرة و
 تكلف ما لا يطيقه قول ما ذكره احد الوجوه في الآية والوجه الاخر ان قوله
 موسى بريدان قتلني كلام الفيظي الكلام الامس الفصل السابع
 في بيان ان مقتضى الرواية من ما قيل قوله نعم للرسول ان يجادل بهما فان قال
 قال علي بن ابيهم النبي الذي المشبه ولذلك سميت الدعوية لانه لا مثله
 فاغناك بالوجه فلا فساد في احد وجه ضالا في قوم لا يعرفون فضل ^{تلى}

هدى الله بك نفعاً من أربعمائة ألف مجلد بحمد الله تعالى

هذه رسالة إمامنا الميرزا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 ويجعلنا من طلاب العلم لا يتسولهم التحصيل بل إن جهدهم واولاد
 يتبعوا عن غيرهم وان اشتغلوا لانهم اخطوا طريقه وتركوا شرافته وكل
 من اخطأ الطريق من فلا يزال الفضة اترد ان يترط بقول العالم على سبيل
 الاخصار على ما رأيت في الكتاب سمعت ابا بكر في العلم والله الموفق
 والبعير في القصور في فضول شئ **الفصل الاول** في مهارة العلم
 ففضلنا علم انه قال رسول الله طلب العلم من مهنة على كل مسلم ومسلمة ولان
 من العلم من اعلم الحال الى العلم الصالح الهبة في الحال الموصل الى النفع في
 المال كما يقال افضل العلم علم الحال وافضل العمل حفظ المال فيفرض
 على الطالب ان يصلح حاله ويشرف العلم لا يحضر على احداثه العاقل هو
 المختص بالافئنان لان جميع الخصاص هو العلم فيشرك فيها الانسان وسائر
 الحيوانات كالشجاعة والقوة والشفقة وغير ذلك وبما ظهر الله
 فضل ادم على الملائكة وامرهم بالتجول وبما هو وسبلة الى التقاعد
 الابدية ان وقع العلم على مقتضاه فاعلم الذي يفيض على الكلمة بعينه
 تحصيله وجبر عليه ان لم يحصل الذي يكون الاجاب به في الاجاب فيض

عليه

على سبيل الكفاية واذا قام به البعض سقط عن الثاني وازل لم يترك في الابدان
 من اشرف كواكبها في محصله بالوجوب بل ان علمنا ينفع على نفسه جميع
 الاحوال بمنزلة الطعام لا بد لكل احد من ذلك وعلمنا ينفع في الاعيان بمنزلة
 الدواء يحتاج اليه بعض الاوقات وعلم التجويد بمنزلة المرض فغلبه حرام الاثمة
 بغيره ولا ينفع الا قدر ما يعرف به الصلة واوقات الصلوة وغير ذلك فانه
 ليس لغيره فاما نفس العلم بانه صفة تجليها من ثامت ويرخصها بالذكور في
 الطالب ان لا يغفل عن نفسه ما تنفعها وما يضرها في اولها واخرها
 فيستجلب ما ينفعها ويحجب عما يضرها لتلا يكون عقله وعلمه حجة عليه
 في زيادة عقوبة **الفصل الثاني** في التبة لا بد لطالب العلم من التبة
 في تعلم العلم فان التبة هو الاصل لجميع الاحوال لمؤدية اما الاعمال بالآيات
 ولقوله ولكل امرئ ما توعد فينبغي ان ينويه المتعلم بطلب العلم رضا لله
 وازالة الجهاد عن نفسه وعن سائر الجاهل واجبا الدين وابعاء الاسلام
 بالامر بالعرف والنهي عن المنكر من نفسه متعلقاته ومن الغير بقدر المكا
 فينبغي لطالب العلم ان يصبر في الشاق ويجتهد بقدر الوسع فلا يصرف
 عمره في الدنيا المحقرة الفانية ولا يبدل نفسه بالطبع فيجتنب غل الخلد
 يجتري عن التكبر **الفصل الثالث** في اخيار العالم والاشارة
 التي تترك والاشارة فينبغي لطالب العلم ان يجتهد في كل علم احسنه ما يحتاج
 اليه الامور الدينية في العالم ثم ما يحتاج اليه في العلم المتقدم علم التوحيد ثم
 الله بالدليل ويجتهد في الحديث فانواعها عليكم بالصواب والمحدثات

ونحو النون كما قبل عليكم بالنون لا بالجواشع وإنما اختار الأئمة ما ينبغي
 أن يجازوا العلم والادوع والاستيعاب ينبغي أن يشاءوا طلب العلم أي علم يتراد
 والشيء إلى محصله فاذا دخل المعلم إلى بلد يريد أن يعلم فيها فليكن له الإيجل
 في الاختلاط مع العلماء وأن يصبر شهرين حتى كان اختياره للاستأثار فيؤد إلى تركه
 والرجوع إلى خوفه لئلا يتركه فليست ينبغي أن يشتت بصبره على استأثاره حتى لا
 يتركه أبى وعلى قرن لا يقتل بغيره من ذلك فيصير ظاهره وعلى بلدته حتى لا يظلم
 إلى بلد آخر من غير ضرورة فان ذلك كله يعرف من الامور القوية إلى التحصيل
 ويشغل القلب بضيع الأوقات وأما اختيار الشريك فينبغي أن يختار
 الجدة والادوع وصاحب الطبع المستقيم ومجتهد في الكسب والادع والمطارد
 مكثرا والكلام والفلسفة الفتناء في الحكمة الفارسية نظم ما يريد بدتر
 بودا وما يريد نانو والميكرونا وما يريد ما يريد لها هي حجاب نند نادر
 بدرجان وبرامبان نند وجل فاعين الأرض باسمائها واعين الصاحب
 بالعتا وينبغي أن يعظم العلم واهله بالقلب غاية التعظيم مثل المحرر حين
 الطاعة ثم يؤخذ الكتاب لم يطالع ولم يقرأ والدرس الامع الطهارة وينبغي أن
 يجهود كتابة الكتاب ولا يقره وطم وبركة الحاشية لا عند الضرورة لانه ان كان
 ندم وانما يشتم وينبغي ان يسقم العلم بالتعظيم والحرقه لا بالاسمهراء ولا
 بخيار نوع العلم بنفسه بل يقوض من الاستاد لانه الاستاد لا يوافق له
 له التجارب في ذلك عند التحصيل وقد عرفنا ينبغي لكل احد ما يليق
 بطبيعته وينبغي لطلاب العلم ان لا يجلس في بياسر الاستا وعند التيق

بغير

بغير الضرورة بل ينبغي ان يكون بينه وبين الاسناد قد الفوس لانه اوتي
الى العظيم وينبغي اطال العلم ان يجتزى عن الاخلاق الذميمة فانه كلاب
مغبوطة قال رسول الله لا يدخل الملكة بيتنا فيه كلب وصورة

الفصل الرابع في جدوا الوطنية والهمة ثم لا بد لطالب العلم

الوطنية والملازمة قبل من طلب شيا وجد وجد ومن فرغ بابا وخرج وخرج
مثل بعد ما يتعلم ان انا همتي مثل يحتاج في النعم الى جد التثنية المعلم الاثنا
والاثنان كان في الحجة ولا بد لطالب العلم من الوطنية على النفس والتكوار
في اول الليل واخوه وما بين العشاء وقت التحرقت ميثاك قبل من امهر
نفسه بالليل فقد فرح قلبه بالتهار ويغتنم تام الحذرة وعصفوان الاشياء
ولا يجهد بنفسه جدا يضعف النفس يقطع عن العمل بل يستعمل الروح في ذلك
والرفق اصل عظيم في جميع الاشياء ولا بد لطالب العلم من الهمة العالية
في العلم فان المرء يطير بهمة كالطير يطير بجناحه فلا بد ان يكون همته
على حفظ جميع الكتب حتى يحصل البعض فما اذا كانت له همة عالية لم يكن
له جدا وكان له جد ولم يكن له همة عالية لا يحصل له الاقليل من العلم ينبغي
ان يتعب نفسه على الجد والتحصيل الوطنية بالناقلة في فضائل العلوم و
دقا ثمها فان العلم يقيه ويغيره يعني انه خروج ابدية قتل العالمون جبان
ما ثوا وكفى بلان العلم فاعيا الى التحصيل العاقل وفدته وولد الكسل كثيرة
البلغم والوطنيات وطريقه تليله تليل الطعام وذلك لان النفس
كثرة البلغم وكثرة البلغم من كثرة شرب الماء وكثرة شرب الماء من كثرة

الاكل والخبز اليابس يعطع البلغم والرطوبة وكذا الرزق الاكثر الاكل
 من جهة لا يفسد الشرب بالماء فيزيد البلغم والتواء يقلل البلغم وينقي
 الحظوظ وافضاحه وكذا الفل البلغم والرطوبة وطرية تقييد الاكل
 التام فمنافع قلة الاكل وهي الصحة والعفة وغيرها والناقل في مضاعفة
 الاكل وفي الامراض وكلاهما الطبع وقيل البطنة تذهب الفطنة وينبغي ان لا
 يأكل الاطعمة الدسمة ويقدم في الاكل اللطيف والاشهي وان لا يكثر الاكل
 والنوم الا لمرض اذ اغان كالصلوة والصوم وغيرها الفصل الخامس
 في بذية السق وقدوة وينبغي ان يكون بذية السق والادبعا كما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم الاربعة الا وقدم قبل كل عمل اربعا
 العير لا بد ان يقع يوم الاربعة وهذا اليوم الاربعة يوم خلق الله فيه
 النور وهو يوم يحسن في حق الكفار فيكون بابا للؤمنين وما قد السق
 في الابداء فينبغي ان يكون في السق المستك بعد ما يكرضبه بالاعادة
 مرتين بالرفق والتدريج فاما اذا طال السق في الابداء واجلح الابداء
 عشرون فرس في الائمة ايضا كذلك لانه يعناره كذلك ولا يترك ذلك
 العادة الا يجهد كثير وقد قيل التدبير في الفكر والفن وينبغي ان يبتدئ
 بشئ يكون اقرب اليه فهمه والاشانه كما في الابداء واللبس كصغار الابداء
 لانها اقرب اليه فهمه والاصبطين وينبغي ان يعيد السق بعد الصبطين والاعادة
 كثيرا ولا يكتب المتعلم شيئا الا يفهمه فانه يورث كلاله الطبع ويذهب
 الفطنة ويضيع الاوقات وينبغي ان يجهد في الفهم من الاستناد

بالامل

بالتأمل والتفكير وكثرة التكرار فانه اذا قل التثنية وكثرة التكرار والتأمل
 يدرك ويفهم وقبل حفظ حرفين خبر من ممتع وقد قيل في هذا الخبر ان الحرفين
 لم يجهد حرفا او حرفين بعد ذلك في الفهم فلا يفهم الكلام اليقين فينبغي ان لا
 يتهاون في الفهم بل يجهد ويدعو الله ويتفجع اليه فانه يجيب من دعا ولا
 يجيب من رجاه ولا بد لطالب العلم من المداخلة والمناظرة فينبغي ان يكون
 بالانضاض والتأمل والتأمل فيجزع عن الشك والاضطراب والمداخلة
 متواصلة انما يكون لا يخرج الصواب ذلك انما يحصل بالتأمل والاضطراب
 ولا يحصل بالاضطراب الشك وقاعدة المداخلة والمناظرة افوهى قاعدة
 جرح التكرار مع تبادله مثل طارحة ساعة خبر من تكرار شهر لكن اذا كان مع
 منصف سلم الطبع واثباتك والمداخلة مع غير مستقيم الطبع فان
 الطبيعة مسيرة والاضطراب مستعدة والمجاورة مؤثرة وينبغي لطالب العلم
 ان يكون تاملا في جميع الاوقات ودقائق العلوم ويعتاد ذلك فانه يدرك
 الدقائق بالتأمل ولهذا قيل تأمل يدرك ولا بد من التأمل قبل الكلام حتى
 يكون ذكوة مضببا في اصول الفقه هذا اصل كبير وهو ان يكون كلام الفقيه الناظر
 بالتأمل ويكون مستقيما في جميع الاجوار والادقات من جميع الاقطار فالرسول
 الله الحكيم ضال المؤمن فيها وجدها اخذها وقبل خذ ما صنعتي ومعها كد
 وليس يصح التبدل العقل عند ترك العلم والاعلم ان يشغل بالتكرار بالتأمل
 والتركيب ان يبرهن الفهم والعلم من الله ويراعى الفهم بالمال وغيره ويطلب من
 الله التوفيق والهداية فان الله فعلا هاد لمن استهده به ومن توكل على الله

في هذا الخبر ان الحرفين لم يجهد حرفا او حرفين بعد ذلك في الفهم فلا يفهم الكلام اليقين فينبغي ان لا يتهاون في الفهم بل يجهد ويدعو الله ويتفجع اليه فانه يجيب من دعا ولا يجيب من رجاه ولا بد لطالب العلم من المداخلة والمناظرة فينبغي ان يكون بالانضاض والتأمل والتأمل فيجزع عن الشك والاضطراب والمداخلة متواصلة انما يكون لا يخرج الصواب ذلك انما يحصل بالتأمل والاضطراب ولا يحصل بالاضطراب الشك وقاعدة المداخلة والمناظرة افوهى قاعدة جرح التكرار مع تبادله مثل طارحة ساعة خبر من تكرار شهر لكن اذا كان مع منصف سلم الطبع واثباتك والمداخلة مع غير مستقيم الطبع فان الطبيعة مسيرة والاضطراب مستعدة والمجاورة مؤثرة وينبغي لطالب العلم ان يكون تاملا في جميع الاوقات ودقائق العلوم ويعتاد ذلك فانه يدرك الدقائق بالتأمل ولهذا قيل تأمل يدرك ولا بد من التأمل قبل الكلام حتى يكون ذكوة مضببا في اصول الفقه هذا اصل كبير وهو ان يكون كلام الفقيه الناظر بالتأمل ويكون مستقيما في جميع الاجوار والادقات من جميع الاقطار فالرسول الله الحكيم ضال المؤمن فيها وجدها اخذها وقبل خذ ما صنعتي ومعها كد وليس يصح التبدل العقل عند ترك العلم والاعلم ان يشغل بالتكرار بالتأمل والتركيب ان يبرهن الفهم والعلم من الله ويراعى الفهم بالمال وغيره ويطلب من الله التوفيق والهداية فان الله فعلا هاد لمن استهده به ومن توكل على الله

فهو حسان الله بالعلم ليرى في كل شيء فداو بنبغي لطالب العلم ان يكون
 ذا همة غالبة لا يطع في اموال الناس قال رسول الله يا اد والطمع فانه يفتقر
 حاضره ولا يجال باعده من المال بل يتقوى على نفسه على غيره قال رسول الله
 الناس كلهم في الفقر يخافه للفقر وكان في الزمان الاول يتعلمون الحرف يتم
 يتعلمون العلم حتى لا يطع في اموال الناس في الحكمة من يتفنى بمال الناس
 الفقير والعالم اذا كان طامعا لم يتق له حمة العلم ولا يقول بالجور وينبغي
 لطالب العلم ان يعد نفسه ويقلد تقليد ابي التكرار فانه لا يستقر قلبه
 حتى لا يبلغ ذلك المبلغ وينبغي ان يكرر بنو الامس حنبران وسبق اليوم
 الذي قبل الامس اربع مرات وسبق الذي قبله ثلثا والذي قبله ثلثين
 والذي قبله واحد فما هذا اذ عي وترى الى الحفظ والتكرار وينبغي ان لا يعاد
 الحائفة في التكرار ذلك الذي التكرار لا يدان يكون يقوه ونشاط ولا يجهد
 جهدا يجهد نفسه لئلا ينقطع عن التكرار فخير الامور واسطها وان لا يرضى المداومة
 في العلم من اول التحصيل الاخر **الفصل السادس في التوكل لا يد**
 لطالب العلم من التوكل في طلب العلم والتمهم الامر الرزق ولا يشتغل قلبه بذلك
 ويصبر لان طلب العلم امر عظيم وفيه تعب محققه جرفوته وهو افضل من
 القناعة عند اكثر العلماء فمن صبر على ذلك وجدلته يتقوى سائر الدارين
 ولهذا كان محمد بن الحسن الطوسي رحمه الله مهرا للباية وحله مشكلا في قوله
 اربابنا انا اولك من هذه الامة وينبغي ان لا يشتغل بشيء ولا يعرض عن الصفة
 والتفكير وعلم القرن **الفصل السابع في وقت التحصيل قبل وقت**

وهو خير

التعلم

العلم من المهد الى اللحد افضل او فانه شرع الشبان ووقت السحر ونا
 بين العتاهين و ينبغي ان يستغفر في جميع اوقاته فامل من علم يستغل بعلم
 اخر وكان مجديا الحسن ليلام الليل وكان يضع عنده دفاتر امل من روع
 ينظر الى نوع الحروف كان يضع عنده الماء ويزيل وونه بالماء وكان يقول اللهم
 من الحرارة **الفصل الثامن في الشفقة والتبصير** ينبغي ان يكون
 صاحب العلم متفقا ناصحا فالله يصفيك بالصدق بل ينبغي له ان يتجمل
 الكمال و ينبغي ان يكون همه العلم ان يصير العلم في قرنه عالما و يتفق على
 تلامذته بحيث غاوى على علماء العالم و ينبغي لطالب العلم ان يلبس مع احدا
 ولا يخاصمه لانه يضع الالوقات فالمحسن يجزيه باحسانه والسيئ بسببته
 مساويه و قبل عليك ان تشتغل بمصالح نفسك لا بغير عدوك فاذا اعتت
 بمصالح نفسك تضمن ذلك فمر عدوك باك والمعاذاة فانها تقتضي
 نصيحه او فانك وعليك بالثامل لا يتهاون عنها و اياك ان لا تطوبوا باليون
 بمن سوره فانه منشاء العداوة ولا تجعل ذلك لقوله من ظنوا بالمؤمنين
 خيرا و انما يشاء ذلك من حيث النفس **الفصل التاسع في الاستفاة**
 ينبغي لطالب العلم ان يكون شفيذا في كل وقت حتى يتجمل العقل و طريق
 الاستفاة ان يكون معه في كل وقت حجة حتى يكتب ما يسمع من الفوا و يقيم
 ما يحفظه و ما كتب قريلا العلم ما يأخذ من افواه الرجال لانه يحفظه و حسن
 ما يسمعون و يقولون حسن ما يحفظون و وصي شخص لبيد ان يحفظ
 كل يوم شقصا من العلم فانه يسير ثم يكثر فيصير كثيرا فالعقل يصير العلم كثر

فينبغي ان لا يضيع الطالب له الاوقات والساعات ويغتنم الليالي والحلوات
 بل الليل طويل فلا يقصر بتمامه والنهار مضى فلا يكدده بانامك ويحج
 طالب العلم ان يغتنم الشيوخ وليستفيد منهم ولا يجتر كل ما فان بل يغتنم
 ما حصل له في الحال والاستفان من تحمل المشاق والمذلة في طلب العلم
 المتألمة مؤتمه الا في طلب العلم فانه لا بد له من العلق للاستاذ والشركاء
 وغيرهم للاستفادة منهم بل العلم عز لاؤ في غيره ولا يدرك الا بدله الاخر غيره
الفصل العاشر في الودع في التعلم وحي حديث في هذا الباب عن رسول
الله ^{صلى الله عليه وسلم} لم يورع في فعله اسبلا والله باحد من ثلث اشياء اما ان يسيئه
 في شبابيه او يورع في الرضايق او يبدله بمجد من السلطان فمهما كان طالب
 العلم وورع كان عمله ارفع والتعلم له ايسر وقوائمه اكثر ومن الودع ان
 يجتر عن الشيع وكثرة الكلام فمما لا يندفع وان يجتر عن كل طعام
 التوفيق ان لم يكن طغلم التوفيق اقر بالالتجاسه والحجانه وابعده عن ذكر الله
 ثم اقر بذكر العفلة لان ايضا العفلة تقع عليه ولا يقدر ان على التوفيق بل
 بذلك خذ هب بروكته وينبغي لطالب العلم ان يجتر عن الغيبه وعن مجالته
 مكثرا الكلام فان من كثرت الكلام يسرق عمره ويضيع وقته ومن الودع
 ان يجتنب من اهل الفساق والتعطل فان المجاوره مؤتمره الاحماله وان مجلس
 مستقبل العتله حال التكرار والمطالعه ويكون متنا بسنة النبي صوم غنم
 دعوة اهل الخبر ويجتر عن دعوة الظلوم بطلب التمه ويشد الشياطين
 وينبغي لطالب العلم ان لا يهاون برعايته الاديبة والتفرض فان من سلك بالادب

حرم

حرم السنن ومن نهان بالسنن حرم الفرائض ومن نهان بالفرائض حرم
 الأخرى وقال بعضهم هذا حديث من رسول الله وبينه وبين كثير الصلوة
 ويصلى صلوة الخاشعين فإن ذلك عون من التحصيل العلم وبينه وبين
 يتصحب فترا على كل حال لبط العنة قبل من لم يكن الدفن في كفة يدبته
 الحكمة في قلبه وبينه فإن يكون في الدفن نباض ويستحب الحجرة ليكتبها
 يجمع كما قال النبي لهلال ابن يسار حين فرقل العلم والحكمة هل على حجرة
الفصل الحاد عشر ما يورث الحفظ والنسيان واقوم بسبب الحفظ
 الجلد الواطئة وتقليل الغذاء وصلوة الليل بالخشوع والخضوع وقراءة
 القرآن من سبب الحفظ قبل السقوى إن يدب الحفظ من قراءة القرآن اليقظة
 اية الكرسي وقراءة القرآن نظرا افضل لقوله افضل أعمال الصائم وقراءة
 القرآن نظرا وكثرة الصلوة على النبي والسواك وشرب العسل واكل
 الكندر مع التكره واكل الحدق وعشرين بيضة حمراء في كل يوم كل ذلك يورث
 الحفظ ويشفي من كثرة الأمراض والأسقام وكل ما يقلل البلغم والرطوبة
 يزيد في الحفظ وكل ما يزيد في البلغم يورث النسيان وما يورث النسيان كثرة
 المعاصي وكثرة الهموم والأحزان في أمور الدنيا وكثرة الاشتغال والعلاقات
 وقد ذكرنا أنه لا ينبغي للعاقل ان يهتم بالأمور الدنيوية لأنه لا يضر ولا ينفع
 هموم الدنيا الا يخرج عن الظلمة فالفهم هو الأخرى لا يخرج عن النور والقلب يحصل
 العلوم ينفي الهم والحزن واكل الكرنبه والسفاح الحامض نظرا للصلوة وقراءة
 لوح القبور والمرور بين قطار الجبل والفا القمل الحى على الأرض والحجامة على

نعمة العفا كل ذلك هو رتبة النسيان **الفصل الثالث عشر** مما يجب
 الرزق وما يزيد العمر وينقصر ثم لبدن طالب العلم من القوت ومعرفته ما يزيد
 العمر وينقصر والتمتع به يكون فادع النبال في طلب العلم في كل ذلك مستغوا
 كتابا فاوردنا البعض ههنا على الاختصاص قال رسول الله ص لا مرد العذر
 الا الدعاء ولا يزيد العمر الا البر فثبت بهذا الحديث ان ارتكاب الذنوب
 حرمان الرزق خصوصا الكذب بوزن الفقر وقد ورد حديث خاص
 لذلك وكذا الصحبة حيا يمنع الرزق وكذا كثرة النوم والشغور بالابواب
 عن بابنا والاكل جبا والتماؤن في غايات المائدة وحرق فتر البصل النوم كسر
 البيت في الليل وترك القمامة في البيت والشرف في المشايخ ونقد الامور ما بها
 والحلال بكل خشية وغسل اليدين بالتراب الطين والجلوس على العتبة ولا تكلم
 على احد في جاني الباب والنوضوة في المنور وخياطة الثوب على يده وتجنب
 الوجه بالثوب ترك بيت الصكوب في البيت والتماؤن في الصلوة واستماع
 الحزج من السجد والابتكار في الذهب بالاسود والبطانة في الجمع منه
 وشراء كسائر الخبز من الفقراء الشايلين ودعوا الشر على الوالد وترك
 نظم من الارباب والاطفال السراج بالنفس كل ذلك هو رتبة الفقر عرف ذلك
 بالانذار وكذا الكتابه بقلم معقود الامشاط بمنط مكسور ورك الدعاء
 للوالدين والنعمة فاعدا والشرور قائما والخل والتبخر في الاشرار الكسل
 والتواني والتماؤن في الامور وقال رسول الله استرلوا رزقا باقتدة
 والبكور مبارك يزيد في جميع النعم خصوصا الرزق وحسن الخط من مقابيح

الرزق

الرزق وطهيب الكلام يزيد في الرزق وعن حسن بن علي عليه السلام
 ترك الزنا وكفى العناء وعمل الأناة مجلبة للعناء وافهمي الأستباة الجائبة
 للرزق فامة الصلوة بالنعظيم والمحشوع وفرانة نسوة الواقعة خصوصا للبدن
 ووقت العشاء وسورة بشر بنارك الذي بيده الملك وقت الصبح حضور المسجد
 قبل الأذان والمداومة على الطهارة واداء سنة الفجر والوتر في البيت وإلا
 يتكلم بكلام اللغو قبل ما يشغل بال الأبعينه بقوة ما بعينه قال علي عليه السلام
 اذا تم العقل نقص الكلام وما يزيد في العرش الأدمي وتوقير الشيوخ وسلة
 الرحم ومجترع قطع الأبتحار الرطبة الأعدا لضرورة وإسباغ الوضوء
 حفظ الصحة ولا بد لطلاب العلم من ان يعلم شيئا من الطب ويترك بالانوار
 الواردة في الطب الذي جعله شيخ الامام ابوالقاسم

المنفرد في الكبار المسمى طب النبوة

مجده من طلبة الحكيم لله والعاليز

وصلى الله على النبي وآله

والهما الطيبين

الطاهرين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فِي الْجُلْدِ السَّابِعِ بِالنَّجَارِ عَنْ إِمْرِئِ الْقَيْسِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

انه قال باطارتها التمام كلمة الله وتحمه الله ووجهه الله ونوره الله وحجابه الله
 وانه الله يختاره الله ويجعل فيه ما يشاء ويوجب له بذلك الطاعة والولاية
 على جميع خلقه فهو وليته في سماءه وانه وارضه اخذ له بذلك العهد على جميع عباده
 فمن تقدم عليه كفر بالله من فوق عرشه فهو يفعل ما يشاء ولذا شاء الله نشأ
 ويكتب على عبده فتمت كلمة ربك صدق وعدلا في الحق والصدق والعدل وينصيب
 له عمود من نور من الارض الى السماء يرى فيه اعمال العباد ولا يبليس له بينه
 وعلم الضمير ويطلع على الغيب يرى ما بين المشرق والمغرب لا يخفى عليه
 شئ من غم الملك ويعطى من نطق الطير عند ولايته فهذا الذي يختاره
 لوجهه برخصته لغيره بوقده بكلمته ويلهيه حكمته ويجعل قلبه مكان شقيقته
 بناه له بالسلطنة ويدع له بالامرة ويجعل له بالطاعة وذلك لان الامانة
 مبرراتها العيشا ومنزلة الاضغاثا وخلافة الله وخلافه رسول الله في عبده
 وولايته وسلطنته وهذا لانه التمام الذين ورجح الموازين الامام دليل المفاصدا
 ومنازل المهتدين بسبل المشالكين وتمس مشرقه في قلوب الغارفين ولايته
 سبب للتجارة وطاعته مفرضة في الحيوة وعدة بعد المات وغير الوصيين
 وشفاعاة الدينين ونجاة الجحيم فهو التابيعون لانها راس الاسلام وكفها

الذين وعرفه الحدود والاحكام حدس من الحلال والحرام حتى تبه لئبائها
 الاضحاؤه والله وقدمه وولاه وحكمته فالولاية هي حفظ النعم وتبديل الامور
 وتغيير الأيام والشهور الأمام الماء العذب على الظماء والدال على الهدى
 الامام المطهر من الذنوب المطلع على الغيوب الامام هو الشمس الطالعة
 على العباد بالاموار فلا تناله الابدك والابصنا والبه الاشارة بقوله **فقطبه**
الشمس وليس قوله **والمؤمنين** والمؤمنون على وعتمته فالغرة للنبية والعرة
 لا يفترقان الى اخر الدهر فهم راس دائرة اليمان وقطب الوجود وسفنا
 الجود وشرف الوجود وضوءه من الشرف ونوره من نور واصل الغر والمجد
 مبدئه ومعناه ومبنا فالامام هو السراج الوهاج السيل المنهاج والما اتجاج
 والبحر العجاج والبند المشرق والعبد المنفق والمنهج الواضح المسالك والذليل
 اذا عمت المسالك والسحاب الناطل والغيت الهائل والبذل الكامل والذليل
 الفاضل السماء الطليقة والنعمه الجليدة والبحر الدنه لا يفرق والشرق الذي
 لا يوضف العيش الغيرة والروضه والطير الاربج والبند البهيم والشمس
 اللامح والطيب الفائح والعل الصالح والتجر الراج والمنهج الواضح والطيب
 الرقيق والاب الشفيق مفرغ العطاء الذي اهدى الحاكم والامر واناه مهمن
 الله على الخلائق وامسنة على الحقايق حجة الله على عباده وحجة في ارضه
 المطهر من الذنوب المبر من الغيوب المطلع على الغيوب ظاهر امر لا يملك باطنه
 غيب لا يدرك واظهره وخلق الله في نبيه وامر الوجود به مشا
 لا يقوم له بدليل من ذنبا لمعرفتنا او يعرف وجينا او يشهد

كرامتنا او يدرك مثلنا خارت الالباب والعقول وما هب الاقلام
 اقول بضا عن العطاء ونفاقرت العلماء وكلت الشعراء ونثر المطيعة
 ولكنا الخطباء وعجزت الفصحاء ونواضعت الارض والسماعن وصف
 شان الافئدة وهل يعرف ويوصف ويعلم ويهمهم او يدرك او يملك من هو
 شطع جلال الكبريا وشرف الارض والسماء جل مقام ال محمد سلم الله عليهم
 عن وصفه الواصفين وصف النايعين ان يقاسر به احد من العالمين كيف
 الكلمة العليا والوحيدانية الكبرى التي اعرض عنها امر ادبر وثورة حجاب
 الله الاعظم الاعلى فاهل الاختيار من هذا واثر العقول من هذا ومنع قد وصف
 من وصفه فظنوا ان ذلك في غير المحمد كذبوا وازالت اقدارهم وانظروا
 الجمل ربوا وانما يطبخ خربا كل ذلك بفضله لبث الصفوة ودار العظمة
 جسد المعدن الرسالة والحكمة ودين لهم الشيطان اعمالهم فسياتهم وحما
 كيف خادوا اماما جاهلا عابدا للاصا جانا يوم الرغام والامام يجان
 يكون عالما الاجملا وشجاعا لا يكل الا بجلو عليه حسب اليدانية فسب فهو
 في الذنوة من قريش والشرق من هاشم والبقية من ابراهيم النبي من النبع الكبريم
 والقسم من الرسول والرضي الله والقول عن الله فهو شرف الاشرف و
 الصرع من عبد مناف عالم بالسياسة فام بالرياسة مفترض اطاعة اليوم
 الشاعة اودع الله قلبه ستره واطلوق به ثلثه فهو مقصود موقف ليس يجان
 ولا جاهل فتركوه باطاردوا اتبعوا الهولهم ومن اقبل من اتبع هو يبر غير
 هك من الله والامام باطارق ملكي وجسد ساره وامر الهى وروح قدس

الاخبار
 الاخبار
 الاخبار

ومقام

ومقام علي ونور جلي وسرخفي فهو ملكي الذات الهى الصفان فؤاد
المحسان عالم بالغيثان خصا من رب العالمين تضامن الصادق الامين
وهذا كله لال محمد سلام الله عليهم لا يشاؤكم ومنه مشاؤك لانهم معد اليه
ومعنى التاويل وخاصة الرب الجليل وهم بط الامين جبرئيل وصفوه الله ومعه
وكلمته شجرة النوة ومعد الصفوة عين المائدة ومنهى الدلالة ومحكم
الرسالة ونور الجلالة وجنب الله ووديعته وموضع كلمة الله ومعد الحكمة
ومطابيح رحمة الله وبنايع نعمته التيسل الى الله والتسلسل والفتناس
المستقيم والمنهاج القويم والذكر الحكيم والوجه الكريم هل الثبوت في التقويم
والثبوت في النظم والتفضل خلفاء النبي الكريم وابشاش الرضا الرحيم لغنا
العلوي العظيم ذرية بعضها من بعض والله سميع علم السنام الاعظم والطريق
الاقوم من عرفهم واخذ عنهم ومنهم فالبه الشارة بقوله من تغني فانه من خلفهم
الله من نور عظمتهم وولاهم امر ملكته فامر الله الخرفن والولبائه المفترتون
وامرهم بين الكاف والنون الى الله يدعون وعنه يقولون يا امره يعملون علم
الانبياء في علمهم وسر الاوصياء في سرهم وغر الاولياء في غرهم كالقطر في البحر
والذرة في القفر والتمايزات والارض عند الامام كبد من راحة يعرف
فلا يرام من ناطها ويعلم ترها من فاجرها ورطبها وبابسها لان الله يغلك
علم نبيهم علم ما كان وما يكون ورت ذلك السر الصون الاوصياء
المتنجون ومن انكر ذلك فهو شقي ملعون لعنة الله ولعنة اللاعنون وكيف
يفرض الله على عباده طاعة من يحجب عنه ملكوت السماوات والارض وان

الكلمة من آل محمد سلام الله عليهم نضرب الى سبعين جزءا وكلما في الذكر
الحكيم والكلام القديم تذكرونها القدر والوجه اليد الحب فالمراد منها
الولي لأنه جنب الله ووجه الله بمعنى حق الله وعلم الله وعين الله وبد الله
فهم الجنب العلى الوجه الرضى المنهل الرضى والصراط الشوق والوسيلة
الى الله والوصول الى عفوه ورضاهم خاصة الله وفخالصه وسر الديان
وكله وباب الأمان وكعبته وجمته ومجته وأعلام الهدى وذاتية وفضل الله
ودحمته وعين اليقين وحقيقته وصراط الحق وعصمه وبعد العجز وعنا
وقدره الرتب ومقتسام الكتاب خامته وفصل الخطاب ولأبنة وخزنة
الوحي وحفظه وإية الذكر ونزله ونزله ونهايته في الكواكب
والانوار العلوية المشرقة من مس العظمة الفاطمية في سماء العظمة المحمدية و
الأعضاء النبوية النابتة في الذرة الأحمدية والأسرار الألهية المودعة
فيهاكل البشرية والذرية الزكية والعترة الهاشمية الهاشمية المهدية لوليد
هم خير البرية فهم الأئمة الظاهرون والعترة المعصومون والذرية الأكرم
والخلفاء الراشدون والكبراء الصديقون والأوصياء المتبجج والابناء
المرضىون والمهتدة المهديون والقرى المناهين من الظلمة وشرح حجج الله على
الأولين والأخزين اسمهم مكتوب على الأحجار وعلى أوراق الأشجار وعلى
أجنحة الطيار وعلى أبواب الجنة والنار وعلى العرش والأفلاك وعلى أجنحة
الأملاد وعلى حجب الجلال وسر لوقا الغر والجمال وباسمهم يفتح الطيار
وششغفر لشعبهم الجبان في حج البحار وإن الله لم يخلق أحدا إلا وأخذ عليه

الأقوال

الأخيار بالوحدانية والولاية للذئبة الزكينة والبرائة من أعدائهم وإن العرش لهم
بغير عتق كتب عليه بالقول لا إله إلا الله محمد رسول الله على وجه الله صلوات الله

عليه ما وعلى الهمما اجمعين

قد وقع الفراغ بحول الله وقوته من نسخ هذه النسخ الشرعية

المنقحة في يوم السبت فالتدوين من شهر ربيع الأول الكوفة

من شهر ربيع الأول سنة ١٢٩٩

محمد شهاب الدين الحارثي

لحق الحاج محمد بن محمد بن محمد

سأله الله تعالى

ووفقه

١٢٩٩
م

Library of



Princeton University.



32101 077781852

RECAP